

اہل حق اور اہل سنت کا ترجمان

سہ ماہی مجلہ

وَعُودَةُ اَهْلِ السُّنَّةِ



بہگوان دیوتا اور اہل حدیث

تفسیر قرآن

علمیت امام اعظم و مسئلہ تقلید

تحریر قرآن

کرشن کی جنم اشٹمی

شرح حدیث جبرائیل

تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھانے کی کیفیت

غیر مقلدین (اہل حدیث فرقہ) کے کچھ مسائل

پاسان الواسع و جماعت (پاکستان)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اہل حق اہلسنت کا ترجمان

سہ ماہی مجلہ

دعوتِ اہلسنت

اکتوبر، نومبر، دسمبر 2012ء

شمارہ نمبر 01

بفیضانِ نظر

فرید الدہر، وحید العصر، محمد الخلف، تاج الحقین، سراج المدققین، شیخ الاسلام و
اسلمین، خاتمتہ القلہ والمحدثین، سلطان العلماء، المنجین، برہان الفضلاء
المصدرین، بحر العلوم، کاشف السرائر، زین العرب والعجم، مفیض
الکلمات، الربانی علی العالم، علی حضرت امام اہلسنت، محمد دین و ملت مفتی امام
الشاہ احمد رضا خان فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

مفتی محمد اہلسنت
قاری ارشد مسعودی

مولانا محمد علی حنفی

مفتی عبدالجبار سعیدی

دعوتِ اہلسنت کی معلومات کے لئے رابطہ نمبر: 0321-2311741

قیمت فی شمارہ 30 روپے

پاسبانِ اہل سنت و جماعت (پاکستان)

تفسیر قرآن

حکیم الامت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ الرحمن

يا ايها الذين امنوا لا تقولوا راعنا و قولوا انظرونا واسمعوا وللكافرين عذاب اليم.

ترجمہ: اے ایمان والو! رعنا نہ کہو اور یوں عرض کرو کہ حضور ہم پر نظر رکھیں اور پہلے ہی سے بغور سنو اور کافروں کیلئے دردناک عذاب ہے۔

تعلقات: اس آیت کا پچھلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق: اب تک یہود کی ان بدکاریوں کا ذکر تھا جو حضور علیہ السلام کی تشریف آوری سے پہلے کر چکے تھے۔ اب ان کے وہ عیوب بیان ہو رہے ہیں جو حضور علیہ السلام کے زمانے میں ان میں پیدا ہوئے یعنی صاحب قرآن میں عیب جوئی کرنا اور ان کے دین میں طعنے دینا۔ اس سلسلے میں پہلا عیب اس آیت میں بیان ہو رہا ہے۔

دوسرا تعلق: پچھلی آیت میں یہود کے جادو سیکنے کا ذکر تھا اور جادوگر کچھ الفاظ ہی کے ذریعہ لوگوں کو ایذا پہنچاتا ہے اب اس آیت میں ان لوگوں کی وہ تکلیف دینے والی باتیں بیان ہو رہی ہیں۔ جو جادو کی طرح حضور علیہ السلام کو ایذا پہنچاتی تھیں۔

تیسرا تعلق: پچھلی آیت میں یہود کا جادوگر ہونا بتایا گیا اور جادوگر اپنے کو کراماتی دلی ظاہر کرتا ہے

فہرست مضامین

نمبر	عنوان	مصنف	صفحہ
1	تفسیر قرآن	حکیم الامت مفتی احمد یار خان علیہ الرحمۃ	03
2	شرح حدیث جبریل	شارح بخاری مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ	11
3	علیت امام اعظم اور مسئلہ تقلید	مناظر اسلام مولانا عبدالحمید سعیدی	22
4	تخریج قرآن	مناظر اہلسنت مولانا غلام علی فاروقی	31
5	غیر مقلدین احمدیہ فرقہ کے کچھ مسائل	مولانا ابوریحمان رضوی	40
6	بہکوان، دیوتا اور غیر مقلدین	مولانا عرفان رضوی	47
7	تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھانے کی کیفیت	مناظر اہلسنت قاری محمد ارشد مسعود چشتی رضوی	57
8	کرشن کی جنم اشلی، کرشن اور ماتی جلسہ	مولانا عرفان رضوی	81
9	تعویذ اور وہابی	مولانا ابوریحمان رضوی	87



اور اپنے جادو کو کرامت بناتا ہے مگر درحقیقت وہ موزی ہیں اور ان کا یہ لفظ، لفظ محبت نہیں بلکہ کلمہ ایذا ہے۔ ان کے اس لفظ سے دھوکا نہیں کھانا چاہیے۔

چوتھا تعلق: پچھلی آیت میں جادو کا ذکر ہوا اور جادو کا موجد اور سکھانے والا تو اس کی حقیقت سے واقف ہے مگر سیکھنے والا شاگرد اس سے بے خبر رہ کر اندھا دھند منتر پڑھتا ہے اس آیت میں لفظ راعنا سے بے ادبی کرنے والے اس لفظ کی حقیقت سے واقف تھے۔ مسلمان بے خبری میں یہی لفظ بولتے تھے۔ انھیں اس سے روک دیا گیا، جیسے جادو کا موجد اور اس کا عامل دونوں گنہگار ہیں۔ ایسے ہی راعنا سے بے ادبی کرنے والے اور بے خبری میں اس کو استعمال کرنے والے دونوں مجرم ہوں گے۔

پانچواں تعلق: اس سے پہلے ایمان اور تقویٰ کا ذکر ہوا اور تقویٰ یہ ہے کہ انسان شبہ کی چیز سے بھی بچے اب فرمایا جا رہا ہے کہ اے مسلمانوں متقی بنو کیونکہ لفظ راعنا میں فاسد معنی کا شبہ ہے اور اس سے بھی بچ جاؤ۔

شان نزول: حضور علیہ السلام جب صحابہ کرام کو کچھ تعلیم فرماتے تو حضرت کے درمیان کلام میں عرض کر دیتے تھے کہ راعنا یا رسول اللہ یعنی یا حبیب اللہ ہماری رعایت فرمائیے۔ یعنی یہ بات ہماری سمجھ میں نہ آئی وہ بارہ ارشاد فرمادیجئے مگر اس لفظ راعنا کے ایک برے معنی بھی ہیں۔ جیسا کہ ہم اس تفسیر میں عرض کریں گے۔ یہود نے اس برے معنی کی نیت سے یہ لفظ عرض کرنا شروع کر دیا اور دل میں خوش ہوئے کہ ہمیں بارگاہ عالی میں نہایت چالاک سے گستاخی کرنے کا موقع مل گیا ایک دن حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے ان کی زبان سے یہ لفظ سن کر فرمایا کہ اے دشمنان خدا تم پر اللہ کی لعنت ہو۔ اگر میں نے اب کسی کی زبان سے یہ لفظ سنا تو اس کی گردن ماروں گا۔ یہود نے کہا کہ ہم پر تو آپ ناراض ہوتے ہیں مسلمان بھی تو یہی کہتے ہیں اس

پر آپ ممکن ہو کر حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آئے ہی تھے کہ یہ آیت نازل ہوئی جس میں راعنا کہنے کی ممانعت فرمادی گئی اور اس معنی کا دوسرا لفظ نظرنا کہنے کا حکم دیا گیا۔ (غزوات العرفان وعزیزی وکبیر)

تفسیر: یا ایہا اللدین امنوا یہ خطاب قرآن کریم میں انھیں کہتا ہے ان میں سے یہ پہلا موقع ہے پچھلی کتابوں میں صرف پیغمبروں سے خطاب ہوتا تھا امت مصطفیٰ ﷺ کی یہ عزت ہے کہ رب تعالیٰ نے براہ راست ان سے کلام فرمایا دنیا میں تو مسلمانوں کو اللدین امنوا کا خطاب دیا۔ یعنی اے ایمان والو ان شاء اللہ آخرت میں یہی خطاب ہوگا۔ مگر وہاں اس کے معنی ہوں گے اے امن میں رہنے والو کیونکہ ابتداء انتہا کو بتاتی ہے اور خطاب سے ثواب یا عتاب کا پتہ لگ جاتا ہے۔ کسی کو پکارا اوگدھے معلوم ہوا عتاب ہوگا۔ کسی کو پکارا او میرے بچے معلوم ہوا کہ کرم ہوگا۔ بعض روایات میں ہے کہ توریت و انجیل میں خطاب یا ایہا المساکین تھا کہ جس کا انجام یہ ہوا کہ ضربت علیہم الذلۃ والمسکنة (البقرہ: ۶۱) کہ ان پر ذلت و خواری ڈال دی گئی تھیں خطاب ہوا۔ یا ایہا اللدین امنوا جس کا انجام ہوا کہ وبشر المؤمنین بان لهم من اللہ فضلا کبیرا۔ (الاحزاب: ۴۷) خیال رہے کہ اللدین امنوا کے خطاب میں حضور داخل نہیں ہوتے کیونکہ یہ ایمان والوں سے خطاب ہے اور حضور عین ایمان ہیں حضور کا خطاب ہے۔ یا ایہا النبی۔ یا ایہا الرسول۔ یا ایہا المؤمنین۔ وغیرہ نیز کبھی اس خطاب کے بعد ایسے احکام بیان ہوتے ہیں جو حضور انور پر شامل نہیں ہو سکتے۔ جیسے یہاں راعنا کہنے سے باز رہنے کا حکم یا رب کا فرمان کہ اے مومنو نبی کی آواز پر آواز اونچی نہ کرو، اے مومنو اللہ کے رسول سے آگے نہ بڑھو وغیرہ نماز روزے کے ان خطاوں میں بھی حضور داخل نہیں کہ حضور تو ظہور نبوت سے پہلے ہی ان احکام پر عامل تھے۔ اگرچہ اس خطاب میں صحابہ، اولیاء، علماء اور ہم جیسے گنہگار سب ہی

داخل ہیں مگر ان کے لئے یہ خطاب اظہار کرم کے لئے ہے اور ہم جیسوں کو یہ خطاب غفلت سے بیدار کرنے کے لئے۔ چیز ایک ہے مگر تعلقات علیحدہ لائق قبول اور اعنا ہمارے نبی سے آئندہ راعنا نہ کہنا یہ لفظ مراعات کا امر ہے جس کے معنی ہیں رعایت کرنا صحابہ کرام عرض کرتے ہیں راع رعایت فرمائیے تا ہماری۔ مگر یہودی زبان میں یہ گالی تھی۔ یا وہ کسی قدر کھینچ کر بولتے تھے جو کہ راعینا بن جاتا تھا۔ یعنی ہمارا چرواہا (راعی چرواہے کو کہتے ہیں) یا وہ رعوت سے بناتے تھے جس کے معنی ہیں حماقت تو راعنا کے معنے ہوئے احمق اور دل میں خوش ہوتے تھے۔ نیز ویسے بھی اس لفظ میں بے ادبی کا احتمال ہے کیونکہ یہ باب مفاعلہ سے ہے جسکے معنی ہوئے آپ ہماری رعایت کریں ہم آپ کی۔ اس میں نبی علیہ السلام کے ساتھ برابری کا شائبہ پایا جاتا تھا۔ یہ خود سری کا حکم معلوم ہوتا تھا کہ یا حبیب اللہ میرے کلام کی رعایت کیجئے اس سے بے پرواہی نہ کیجئے کسی اور کے ساتھ مشغول نہ ہو جائیے ان وجہوں کی بناء پر مسلمانوں کو اس سے روک دیا گیا کہ تم اگر چہ سادگی سے کہتے ہو مگر اس لفظ کے دوسرے خلاف معنی بھی ہیں یا اوروں کو اس سے بے ادبی کرنے کا موقع مل جاتا ہے لہذا تم اچھی نیت سے بھی نہ بولو بلکہ وقلو انظرنا اگر یہ کہنا ہے تو یہ لفظ بولا کرو۔ یا تو انظر انظر کے معنے میں ہے یعنی ہمیں مہلت دیجئے (نظر بمعنی مہلت) اور یا یہاں الہی پوشیدہ ہے۔ انظر الینا یعنی ہماری طرف نظر کرم فرمائیے (نظر بمعنی کرم) اس لفظ میں کسی فاسد معنی کا احتمال نہیں۔ بلکہ بہتر تو یہ ہے کہ واسمعوا پہلے سے فرمان عالی غور سے سن لیا کرو تا کہ تمہیں یہ عرض کرنے کی ضرورت ہی نہ پڑے یا یہ مطلب ہے کہ یہ حکم گوش ہوش سن لو خبردار اب کبھی راعنا نہ کہنا یا یہ مطلب ہے کہ اطاعت کی غرض سے سنو یہودی طرح سمعنا وعصینا نہ کہنا اس لئے کہ وللکفرین عذاب الیم ان کافروں کے لئے دردناک عذاب ہے جو راعنا کہہ کر محبوب پاک کے قلب کو ایذا پہنچاتے ہیں انہوں نے زبان سے تکلیف دی ہم انہیں

تکلیف دہ عذاب میں مبتلا کریں گے۔

خلاصہ تفسیر: اے ایمان والو! تم ہمارے نبی علیہ السلام سے نیک نیتی اور صفائی دل کے ساتھ لفظ راعنا بول دیتے ہو جس کا یہ مطلب ہوتا ہے کہ حضور ہم نے یہ بات نہ سنی ہم پر نظر کرم فرمائیں اور دوبارہ فرمادیں۔ مگر تمہارے اس لفظ کے خراب معنی بھی ہیں اور اس سے دشمنوں کو بے ادبی اور گستاخی کرنے کا موقع مل جاتا ہے لہذا تم یہ لفظ اچھی نیت سے بھی بولنا چھوڑ دو تا کہ گستاخی کا دروازہ بند ہو جائے اور بجائے اس کے انظر ناکہ دیا کرو اس سے تمہارا مقصد پورا ہو جاوے گا اور بے ادبی کا بھی شائبہ نہ رہے گا اور سب سے بہتر یہ کہ نبی علیہ السلام کا کلام شریف پہلے ہی سے بغور سن لیا کرو تا کہ اس عرض و معروض کی ضرورت ہی نہ پڑے یا ہمارا یہ حکم کان کھول کر سن لو۔ اب اسکی خلاف ورزی نہ ہو۔ اب جو کوئی راعنا کہے گا وہ کافر ہوگا کافروں کے لئے دردناک عذاب ہے۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: بارگاہ الہی میں حضور علیہ السلام کی بے حد عزت ہے کہ اس نے اپنے بندوں کو عرض و معروض کرنے کا طریقہ بھی سکھایا اور عرضی دینے کے الفاظ بھی بتائے قرآن کریم نے دربار مصطفائی کی حاضری کے آداب، بیٹنے اٹھنے کے طریقے، کھانے پینے کے آداب، گفتگو کرنے کے ڈھنگ بھی سکھائے۔ اس کی تحقیق کے لئے ہماری کتاب سلطنت مصطفیٰ اور مملکت کبریا کا مطالعہ کرو۔

دوسرا فائدہ: تعظیم مصطفیٰ ﷺ تمام عبادات سے مقدم ہے اور سب سے بڑھ کر اہم فرض کیونکہ قرآن کریم نے نماز روزہ کے احکام میں اتنی سختی نہ فرمائی جتنی کہ یہاں فرمائی کہ حکم کے بعد اسمعو! بھی کہا۔ یعنی خوب سن لو اور خلاف ورزی کرنے والوں کو کافر فرمایا۔

تیسرا فائدہ: للکفرین سے اشارہ معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کی شان میں بے ادبی کا لفظ بولنا کفر ہے اگرچہ اس قصد سے نہ ہو لہذا حضور علیہ السلام کی شان میں گستاخی کرنے والے دیوبندی کافر ہیں اگرچہ وہ یہ بھی کہیں کہ ہماری یہ نیت نہ تھی۔ گستاخی میں عرف کا لحاظ ہے نہ کہ نیت کا۔ نیک نیتی سے گالی دینے والا مجرم ہے۔

چوتھا فائدہ: برائیوں کے ذریعوں کو بند کرنا ضروری ہے لہذا وہ جائز کام بھی حرام ہے جس سے محرمات کا دروازہ کھلے۔ رب نے مشرکین کے بتوں کو گالیاں دینے سے منع فرمایا تھا کیونکہ اس سے مشرکین رب کو گالیاں دیتے یہود پر ہفتے کے دن شکار کرنا منع تھا حیلہ پہلے سے تیاری کی وہ بھی عذاب الہی میں گرفتار ہو گئے کیونکہ یہ حرام کا ذریعہ تھا تصویر بنانا اور شوقیہ استعمال کرنا حرام کر دیا گیا کہ یہ بت پرستی کا ذریعہ ہے قبر کے سامنے نماز حرام ہے کیونکہ اس میں بت پرستی کا دروازہ کھلنے کا اندیشہ ہے کسی کے باپ کو گالی مت دو ورنہ وہ تمہارے باپ کو گالی دے گا مگر افسوس اس راز کو دیوبندی نہ سمجھے انہوں نے تقویۃ الایمان اور براہین قاطعہ جیسی گندی کتابیں شائع کیں جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ آریوں نے رگیلا رسول جیسی ملعون کتاب چھاپی اور اپنی اس گستاخی کے لئے تقویۃ الایمان کو آڑ بنایا۔

پانچواں فائدہ: اللہ تعالیٰ اور حضور علیہ السلام کی شان میں ایسے لفظ بولنا حرام ہیں جن میں بے ادبی کا ادنیٰ شائبہ بھی ہو اور جو ان کی شان کے خلاف ہوں اور اسی لیے اللہ کو میاں اور حضور علیہ السلام کو بھائی اور بشر کہنا حرام ہے کہ میاں شوہر کو اور بھائی بشر برابر والے کو بھی بولا کرتے ہیں۔

چھٹا فائدہ: حضور علیہ السلام سے رحم و کرم کی درخواست کرنا یا رسول اللہ انظر حالنا کہنا بالکل جائز ہے کیونکہ یہاں نظر بمعنی دیکھنا نہیں بلکہ بمعنی مہربانی کرنا ہے۔ لا ينظر اليہم (آل عمران: ۷۷) اور سب مسلمانوں کو خواہ کہیں ہوں کسی زمانے میں ہوں انظر لہا کہنے کا حکم ہے

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

کیونکہ قرآن کریم میں مطلقاً ایمان والوں سے خطاب ہوا ہے الفاظ کے اطلاق کا اعتبار ہوتا ہے خیال رہے کہ سارے شرعی احکام ہمارے مرتے ہی ختم ہو جاتے ہیں مگر حضور سے نظر کرم کی درخواست وہ عبادت ہے جو قبر و حشر میں رہے گی ہر جگہ حضور کے کرم کی ہمیں ضرورت ہے قیامت میں سب سے پہلے حضور کی تلاش پھر حضور کی شفاعت ہوگی۔ پھر دوسرے کام حساب و کتاب وغیرہ تو قولوا انظرنا پر ہر جگہ عمل ہوگا۔

اعتراضات:

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ تعریض کرنا حرام ہے (دومعنی والے لفظ کے بعید مراد لینا) حالانکہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنی بیوی کو ایک بار بہن کہا تھا یعنی دینی بہن نیز فقہاء فرماتے ہیں کہ تعریض جائز ہے۔ جواب: مجبوری میں تعریض بے شک جائز ہے بلا ضرورت نہ چاہئے نیز کفر کی تعریض کے احکام کچھ اور ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ضرورتاً بیوی کو بہن فرمایا اور اس میں کفر کے معنی بھی نہ تھے۔

دوسرا اعتراض: شافعی لوگ کہتے ہیں کہ منقولہ الفاظ میں تبدیلی جائز نہیں لہذا نماز میں بجائے اللہ اکبر کے الرحمن اکبر وغیرہ کہنا منع ہے جیسے کہ بجائے انظرنا کے راعنا کہنا حرام ہے۔ جواب: اس مسئلے کو اس آیت سے کوئی تعلق نہیں راعنا کے فاسد معنی ہیں اس لئے وہ حرام ہے الرحمن اکبر میں کوئی خرابی ہے۔

تفسیر صوفیانہ: اے وہ لوگو جو قساوالو اہلی کہہ کر ازل میں مومن ہو چکے ہو تم دربار میں اغیار کے سامنے راعنا وغیرہ ایسے لفظ محبت سے بھی نہ بولو کہ جس سے اغیار کو دشمنی کا موقع ملے تمہارے اور احکام ہیں اور دوسروں کے لئے دوسرے احکام ایسا نہ ہو کہ تمہارے مقصد سے بے خبر ہو کر لوگ یہ باتیں بولیں اور کفر میں پھنسیں۔

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

ندیاں را اصطلاح ہند مدح سندھیاں را اصطلاح سندھ مدح

موسیا آداب داناں دیگر اند سوختہ جان و رواناں دیگر اند

ہندوستان والوں کے لئے ہندوستان کی اصطلاح تعریف ہے۔ سندھیوں کے لئے سندھ کی تعریف صلاح ہے۔

اے موسیٰ آداب جاننے والے دوسرے لوگ ہیں۔ جلی ہوئی جان و روح والے دوسرے لوگ ہیں۔ (مثنوی اواسط دفتر دوم ۳۴ عتاب کردن حق تعالیٰ باموسیٰ علیہ السلام از بہر شاہ)

ضروری ہے کہ اہل شریعت صوفیائے کرام کی اصطلاح اور ان کی باتوں سے علیحدہ رہیں دانا کو چاہئے کہ سوختہ جان و روانا سے دور رہے انا الحق اور سب حانی ما اعظم شانی نہ تو ہر کوئی کہہ سکے نہ سمجھ سکے نیز دربار الہی مقام ناز ہے اور دربار مصطفائی مقام نیاز۔

باغداد یوانہ ہاش و ہامجد ہوشیار

وہاں انا اللہ کہنے پر بھی کچھ نہیں بگڑتا اور یہاں راعنا کہنے پر ہی ایمان جاتا ہے۔ لہذا اس گلی میں ہوش سنبھال کر قدم رکھو۔

دوسری تفسیر صوفیانہ: مہربانی کا استحقاق رکھنے والا رعایت مانگتا ہے مگر جس کا کوئی حق نہ ہو وہ کرم کی نظر مانگتا ہے خریدارتا جہ سے رعایت مانگتا ہے مگر بھکاری داتا سے نظر مہر کی درخواست کرتا ہے فرمایا جا رہا ہے کہ اے مومنو تم محبوب کے آستانہ میں تا جہ یا خریدار بن کر رعایت مانگنے نہ آؤ بلکہ بھکاری بن کر ان کی عنایت مانگنے آؤ نہ تو ہندوں کا رب پر کوئی حق ہے نہ ہمارا حضور پر کوئی استحقاق جو دے دیں انکی عنایت ہے۔ خیال رہے کہ حضور کی عنایت کی ہر شخص کو ضرورت ہے گنہگار ہو یا پرہیزگار اور رحمت کی بارش کی ہر زمین کو حاجت ہے۔ اعلیٰ زمین ہو یا معمولی اس لئے ہر مسلمان کو حکم دیا گیا۔

شرح حدیث جبرئیل

فقیر اعظم ہند شارح بخاری مفتی شریف الحق امجدی علیہ رحمۃ القوی

قسط اول

تکمیل: (۱) اپنی طرز کے خلاف ہم نے یہ حدیث کتاب التفسیر کی لی ہے۔ اس لئے کہ اس میں فی خمس لا یعلمہن الا اللہ ان اللہ عنده علم الساعة کا اضافہ تھا مسئلہ علوم غریہ پر بحث کی تکمیل کے لئے اس آیت پر بھی بحث ضروری تھی۔ قرطبی نے کہا یہ حدیث اس لائق ہے کہ اس کو ام السنہ کہا جائے۔ اس لئے کہ یہ احادیث کے جملہ علوم مضمین ہیں اسی لئے امام بغوی نے مصابیح اور شرح السنہ دونوں کتابوں کو اسی حدیث سے شروع کیا جیسے قرآن کریم سورۃ فاتحہ سے شروع کیا گیا کہ وہ ام الکتاب ہے۔ اجمالی طور سے قرآن کریم کے جملہ علوم پر مشتمل ہے۔

امام قاضی عیاض نے فرمایا کہ یہ حدیث تمام ظاہری باطنی عبادات کے وظائف پر مشتمل ہے خواہ ایمان ہو خواہ جوارج کے اعمال ہوں خواہ دلوں کا اخلاص ہو۔ یہاں تک کہ شریعت کے کل علوم انکی طرف راجع ہیں اور اس سے نکلتے ہیں۔ اسی اہمیت کے پیش نظر ہم اس مبارک حدیث کے جو مختلف حصے مختلف صحابہ کرام یا مختلف طرق یا مختلف کتابوں میں ہیں سب کو یکجا کر کے اپنے الفاظ میں ذکر کرتے ہیں۔

بخاری و مسلم کے علاوہ یہ حدیث بالفاظ مختلف کچھ زیادتی کی قدرے تقدیم و تاخیر کے ساتھ خود حضرت ابو ہریرہ نیز حضرت عمر حضرت انس حضرت جریر بن عبد اللہ بکلی حضرت ابن عباس حضرت

ابو عامر اشعری اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ابو داؤد، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ، مسند امام احمد بن حنبل، بزار صحیح ابوعوانہ طبرانی وغیرہ میں مذکور ہے۔

حضور اقدس ﷺ بغیر کسی امتیاز کے صحابہ کرام کے ساتھ بیٹھا کرتے تھے اگر کوئی نا آشنا اجنبی حاضر ہوتا، پہچان نہیں سکتا تھا، اسے پوچھتا پڑتا تھا رسول اللہ کون ہیں؟ صحابہ نے عرض کیا اگر اجازت ہو تو ہم حضور کے بیٹھنے کے لئے کوئی جگہ بنا دیں جس پر تشریف رکھیں تاکہ اجنبیوں کو پوچھنا نہ پڑے۔ اجازت ملنے پر صحابہ نے ایک چوہترہ بنا دیا۔ جس پر حضور تشریف رکھا کرتے تھے اور صحابہ اس کے پہلو میں بیٹھتے۔ ایک دن مجمع عام میں حضور اسی چوہترے پر اخیر عمر مبارک میں خلیفہ دے رہے تھے۔ فرمایا۔ مجھ سے جو چاہو پوچھو۔ حاضرین پر ہیبت طاری ہو گئی جس کی وجہ سے کوئی کچھ دریافت نہ کر سکا کہ اچانک ایک صاحب پیدل چلتے ہوئے نمودار ہوئے۔ نہایت خوبصورت، انتہائی سفید و شفاف کپڑے پہنے ہوئے جس پر نام کو بھی میل نہ تھا۔ ان کے بدن سے بہترین خوشبو اٹھ رہی تھی۔ داڑھی اور بال بالکل سیاہ۔ نہ تو انکی ہیئت مسافروں جیسی تھی نہ ان پر سفر کا کوئی اثر تھا۔ تعجب یہ ہے کہ ہم میں سے کوئی انھیں پہچانتا بھی نہ تھا حاضرین نے حیرت سے ایک دوسرے کو دیکھ کر کہا ہم پہچانتے نہیں یہ کون ہے؟

انہوں نے فرش کے کنارے پہنچ کر عرض کیا۔ السلام علیک یا رسول اللہ حضور اقدس ﷺ نے سلام کا جواب دیا۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کے نزدیک آ جاؤں؟ فرمایا آ جاؤ۔ کئی بار آنے کا اذن طلب کیا۔ ہر بار اجازت ملی وہ لوگوں کی گردنیں پھیلا نکلتے ہوئے آنحضور کے بالکل نزدیک آ کر آنحضور کے گھٹنوں سے گھٹنے ملا کر اور اپنا ہاتھ حضور کے زانوؤں پر رکھ کر بیٹھ گئے۔ اور مندرجہ ذیل سوالات کئے۔

یا رسول اللہ ایمان کیا ہے؟ ارشاد فرمایا۔ ایمان یہ کہ تم اللہ اور اس کے سب فرشتوں، اس کی تمام

کتابوں اور اس کے کل رسولوں جملہ نبیوں پر اور اس کی ملاقات پر اور موت پر اور قیامت کے دن قبروں سے زندہ ہو کر اٹھنے پر ایمان لاؤ۔ حساب، میزان، جنت، دوزخ پر ایمان لاؤ اور تقدیر پر ایمان لاؤ کہ اس کا اچھا برا بیٹھا کڑوا سب خدا کی طرف سے ہے۔

یہ جواب سن کر اس نے کہا آپ نے سچ فرمایا حاضرین کو حیرت ہوئی سوال بھی کرتے ہیں اور تصدیق بھی کرتے ہیں۔

پھر انھوں نے پوچھا یا رسول اللہ اسلام کیا ہے؟ ارشاد فرمایا۔ اسلام یہ ہے کہ تم اس کی گواہی دو سوائے اللہ کے کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ یقیناً اللہ کے رسول ہیں اور فرض نماز پابندی کے ساتھ ادا کرو اور فرض زکوٰۃ ادا کرو، رمضان کے روزے رکھو، اگر بیت اللہ جانے کی استطاعت ہو تو حج کرو، عمرہ کرو، جنابت سے غسل کرو، کامل طریقے سے وضو کرو، اس نے عرض کیا۔ آپ نے سچ فرمایا۔ پھر پوچھا یا رسول اللہ مجھے احسان کے بارے میں بتائیے؟ فرمایا احسان یہ ہے کہ اللہ کی عبادت اس طرح کرو اس طرح اس کی خشیت رکھو گویا اسے دیکھ رہے ہو۔ اگر تم اسے نہیں دیکھ رہے ہو تو وہ تمہیں دیکھ رہا ہے انھوں نے عرض کیا آپ نے سچ فرمایا۔

پھر دریافت کیا قیامت کب آئے گی اس سوال پر حضور ﷺ نے گردن جھکا لی اور کوئی جواب نہ دیا یہاں تک کہ انہوں نے تین بار یہی سوال دہرایا۔ تو سر اقدس اٹھا کر فرمایا۔

قیامت کے بارے میں جس سے سوال کیا گیا وہ سائل سے زیادہ نہیں جانتا۔ اس کے بعد انہوں نے قیامت کی نشانیاں پوچھی۔ پایہ کہ آنحضور نے از خود فرمایا میں تمہیں قیامت کی کچھ نشانیاں بتاتا ہوں۔ فرمایا قیامت کی نشانیاں یہ ہیں کہ باندی اپنے آقا کو جنے گی، ننگے بدن ننگے پاؤں رہنے والے، گونگے، بہرے، حکومت کریں گے۔ بھیک منگے، بکریوں، کالے اونٹوں کے چرواہے محلوں میں فخر کریں گے۔

قیامت کب آئے گی یہ ان پانچ چیزوں میں سے ہے جن کا علم اللہ کے سوا کسی کو نہیں۔ پھر آنحضور نے سورۃ لقمان کی یہ آخری آیت تلاوت فرمائی۔

”اللہ کے پاس قیامت کا علم ہے وہ بارش برساتا ہے اور ماؤں کے پیٹ میں کیا ہے جانتا ہے اور کوئی نہیں جانتا کل کیا کیا کسی کو نہیں معلوم کہاں مرے گا اس میں کوئی شک نہیں اللہ جاننے والا بتانے والا ہے“ (سورۃ لقمان)

اس کے بعد یہ شخص چلے گئے۔ جب چلے گئے تو حضور اقدس ﷺ نے فرمایا انھیں واپس لاؤ۔ صحابہ کرام نے ہر طرف تلاش کیا مگر وہ ملے۔ اب حضور نے فرمایا تم لوگ جانتے ہو یہ کون تھے؟ یہ جبرئیل تھے۔ تم لوگوں نے اس وقت کچھ نہیں پوچھا تو یہ آئے تھے کہ تم کو دین سکھائیں۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے جب بھی جبرئیل آئے میں نے پہچان لیا۔ مگر اب کی بار نہ پہچان سکا۔ یہ واپس ہونے کے لئے جب مڑ چکے تھے جب پہچانا۔ حضرت عمر نے فرمایا کہ تین دن کے بعد حضور اقدس ﷺ نے مجھ سے ملاقات کی اور دریافت فرمایا تمہیں معلوم ہے وہ سائل کون تھے۔ میں نے عرض کیا۔ اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں فرمایا وہ جبرئیل تھے۔ تمہیں دین سکھانے آئے تھے۔

نکات: (۲) بخاری میں جتنا حدیث کا متن ہے۔ اس پر وارد بہت سے شبہات اس حدیث کے متفرق متون کو جمع کر دینے سے دور ہو گئے۔ اسی سے یہ بھی ظاہر ہو گیا روایتوں میں جو تقدیم و تاخیر کی زیادتی ہے وہ راویوں کی طرف سے ہے کہ انہوں نے اپنی یادداشت یا ضرورت کے مطابق ذکر کیا۔

اب چند ضروری گوشوں کی توضیح باقی رہ گئی ہے وہ حاضر ہیں۔

(الف) جبرئیل اس خاص بیت کے ساتھ انجمنی بن کر کیوں حاضر ہوئے؟ مسلم میں حضرت انس

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ہم لوگوں کو اس بات سے روک دیا گیا تھا کہ ہم حضور اقدس ﷺ سے سوالات کریں اس لئے ہم لوگوں کی خواہش رہتی تھی کہ کوئی ذہین دیہاتی آکر کچھ پوچھے اور ہم نہیں۔ اسی حدیث کا ابتدائی حصہ یہ ہے کہ اس کے باوجود حضور اقدس ﷺ نے اذن عام دے دیا تھا۔ کہ جو پوچھنا چاہو پوچھو مگر ہیبت کہ وجہ سے کوئی نہ پوچھ سکا اس لئے جبرئیل امین انجمنی بن کے حاضر ہوئے کہ صحابہ یہی سمجھیں کہ یہ کوئی دیہاتی ہیں۔ اگر صحابہ کرام کو یہ معلوم ہو جاتا کہ یہ جبرئیل ہیں تو اس کا امکان تھا کہ صحابہ پر انکی بھی ہیبت طاری ہو جاتی ہو سکتا ہے انکی زیارت میں انہماک ہو جاتا اور ان کے سوالات و جوابات کو کا حقہ متحضر نہ رکھ پاتے۔

(ب) بچھونے کے کنارے ہی سلام کرنے کے بعد بار بار نزدیک آنے کا اذن مانگنا اس لئے تھا کہ تمام حاضرین ان کی طرف متوجہ ہو جائیں نیز یہ بتانا تھا کہ بزرگوں کے بہت نزدیک بلا انکی اجازت کے نہیں ہونا چاہئے۔ خصوصاً جب مجلس بھری ہوئی ہو۔

(ج) گردنیں پھیلاتے اس لئے آئے کہ ہو سکتا ہے کہ بغیر اس کے قریب آنا ممکن نہ ہو نیز یہ بدویانہ طریقہ اس لئے اختیار کیا کہ لوگ یہی سمجھیں کہ واقعی یہ کوئی بدوی ہیں۔

(د) گھٹنے سے گھٹنے ملا کر، ہذا اقدس پر ہاتھ رکھ کر بیٹھے یہ بتانے کے لئے کہ تلمیذ و استاذ میں جنسی موانست ہوگی قرب ہوگا اتنا ہی زیادہ فیض ہوگا۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں فوضع یدہ علی فخذہ اس میں یدہ کی ضمیر کا مرجع متعین ہے کہ رجل ہے۔ البتہ فخذہ کی ضمیر میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس کا مرجع حضور اقدس ﷺ ہوں تو وہ معنی ہوں گے جو ہم نے بیان کیا دوسرے یہ کہ اس کا مرجع بھی رجل ہو تو معنی یہ ہوں گے کہ آنے والے نے اپنے دونوں ہاتھ اپنے زانوں پر رکھے۔ اسی میں ادب زیادہ ہے اور پہلے میں یکا گت کا بہت زیادہ اظہار نیز بدویت کا بھی۔ ہم نے پہلی شق اس لئے اختیار کی کہ سلیمان تمہی کی روایت میں یہ تصریح ہے۔

وصنع یدہ علی رکبتی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک روایت دوسرے کی تفسیر ہوتی ہے۔ نیز بغوی اور اسماعیل حمی نے اسی پر جزم فرمایا۔ اور طبری نے اسی کو ترجیح دی۔

(۵) سفید شفاف بے داغ لباس پہن کر حاضر ہوئے اس میں اشارہ ہے کہ تلمیذ کو استاذ کے سامنے اس طرح حاضر ہونا چاہیے کہ اس کا ذہن پندار کے داغ سے لوث نہ ہو۔

(۶) سیاہ بال جوانی کی نشانی ہے اس میں اشارہ ہے کہ طلب علم کا بہترین زمانہ جوانی ہے۔

(۷) انتہائی خوبصورت بہترین خوشبو کے ساتھ آنے میں یہ تلقین ہے کہ تلمیذ کو استاذ کے حضور اچھی سے اچھی ہیئت میں حاضر ہونا چاہیے۔ جس سے اس کی طرف میلان قلب ہو ایسی ہیئت سے نہ حاضر ہو کہ اسے تکدر یا نفرت ہو۔

(۸) ایمان بالہدیٰ، ایمان بالوہد، ایمان بالملئکہ و ایمان بالکتاب کی تشریح ہر مسلمان جانتا ہے اور اس کی تفصیل کتاب میں متعدد جگہ آئے گی۔ توحیح طلب باتیں تین ہیں۔ موت پر ایمان، اور اس کی ملاقات پر ایمان اور بعثت آخر یا یوم آخر پر ایمان۔

(۹) (الف) موت اس کی چیز ہے کہ اس کا بھی کو یقین ہے پھر اس پر خصوصیت سے ایمان لانے کا ذکر غالباً اس بنا پر ہے کہ موت کا یقین سب کو ضرور ہے مگر اس سے غفلت عام ہے۔ مراد یہ ہے کہ موت سے غفلت نہ برتی جائے اسے یاد رکھا جائے یا اس سے پوری دنیا کا کلیۃً فنا ہو جانا مراد ہے۔

(ب) بعثت سے مراد، قیامت کے دن قبروں سے زندہ ہو کر اٹھنا ہے۔ اور یہ بہر حال آخر ہے۔ اب آخر صرف توحیح و تاکید کے لئے ہے۔ جیسے کہتے ہیں کامس الذہاب حالانکہ امس کا معنی ہے کل گذشتہ کے یا اس بنا پر کہ بعثت دو چیزیں ایک عدم سے وجود میں آنا یا ماں کے پیٹ سے نکلنا میں آنا دوسرے قیامت کے دن۔ یہ دوسرا پہلے کی بہ نسبت آخر ہوا۔

(ج) یوم آخر سے مراد قیامت ہے اس کو یوم آخر اس لئے کہتے ہیں کہ جن ایام کی حد ہمیں معلوم

ہے۔ ان میں سب سے آخری دن ہے یوم آخر پر ایمان لانے سے مراد یہ ہے کہ قیامت کے دن جو احوال و احوال اور معاملات پیش آئیں گے ان سب پر ایمان لانا۔ مثلاً حساب کتاب، وزن اعمال، پل صراط پر گزر، جنت دوزخ، جیسا کہ حضرت ابن عباس کی روایت میں اس کی تصریح موجود ہے۔

(د) اللہ کی ملاقات سے مراد یہ ہے کہ اس کی بارگاہ میں حاضری ضروری ہے یا یہ کہ اس کی رویت مراد ہے کہ مومنین کو اس کی زیارت ہوگی۔ جیسا کہ اس کے بارے میں احادیث مشہورہ وارد ہیں یہ اگرچہ یوم آخر کے احوال میں داخل ہے۔ مگر اہمیت کی وجہ سے اس کو علیحدہ بھی ذکر کیا۔

(۳) اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ ایمان و اسلام دونوں الگ الگ چیزیں ہیں۔ لیکن یہ کلیتہً صحیح نہیں یہاں جن امور کو اسلام بتایا وفد عبد القیس کی حدیث میں انھیں کو ایمان بتایا۔ نیز قرآن مجید میں ہے۔

فاخرجنا من كان فيهما من المؤمنين فمما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين. سورة الذاریات، آیت ۲۶، ۲۵

اس ہستی میں جتنے مومن تھے ہم نے سب کو باہر کیا ہم نے اس ہستی میں صرف ایک گھر مسلمان کا پایا۔ لیکن اس حدیث جبرئیل اور دیگر احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایمان اور اسلام متغایر ہیں۔ نیز قرآن مجید ہی میں ہے۔

قالت الاعراب امننا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الایمان فی قلوبکم.

مکناوروں نے کہا ہم ایمان لے آئے آپ فرمادو ایمان نہیں لائے ہاں یہ کہو ہم تابع ہو گئے۔ ابھی تمہارے دلوں میں ایمان کہاں داخل ہوا۔

اس آیت میں ایمان کی نفی کر کے اسلام کا اثبات ہے اس سے ظاہر کہ ایمان اور اسلام دو الگ الگ چیزیں ہیں مگر حقیقت میں ایسا نہیں اس سے صرف یہ ثابت ہوا کہ اطلاق میں کہیں کہیں تغایر کی ہوتی ہے۔ ورنہ مفہوم دونوں کا ایک ہے۔

(یہ بات ثابت شدہ ہے) کہ ایمان، تصدیق اور اقرار باللسان دونوں کا نام ہے۔ ایمان کے لغوی معنی تصدیق کے ہیں اور اسلام کے لغوی معنی تابعدار ہونے کے ہیں۔ شرع میں اسلام کے معنی ہیں اس دین کا پابند ہونا جو خدا کی طرف سے رسول اللہ ﷺ لائے۔ ظاہر ہے کہ انسان کسی دین کا پابند اسی وقت ہوگا جب اس کے اصول کو سخت جانے اور اس کے صحیح ہونے کا اقرار کرے اور یہی جاننا ایمان ہے۔ اور جب انسان کسی اصول کو سچ جان لے گا اور اس کا اقرار بھی کر لے گا تو اس کا پابند بھی ہوگا لہذا ایمان و اسلام ایک ہوئے۔

ہاں اطلاق میں کہیں کہیں اسلام ظاہری اعمال کی ادائیگی پر بولا گیا اس لحاظ سے فرق صرف اعتباری ہوگا اس سے کسی کو انکار نہیں حدیث جبریل اور سورہ حجرات کی اس آیت میں یہی اطلاق ہے ورنہ حدیث جبریل کا اخیر اس کا رد ہے حضور اقدس ﷺ نے ان سب کو دین فرمایا جس میں ایمان بھی داخل ہے اور خود قرآن مجید میں ہے۔

من یتبع غیر الاسلام دینا فلن یقبل منه اور ارشاد ہوا کہ ورضیت لکم الاسلام دینا۔ جو اسلام کے علاوہ کسی دین کو قبول کرے اسے ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا تبہارے لئے دین اسلام کو میں نے پسند کیا۔

ان آیات میں صرف اسلام کو دین بتایا گیا ایمان دین سے خارج ہے؟ اگر اس کا جواب نفی میں ہے اور ضرور صرف نفی میں ہے تو ثابت ہے کہ ایمان اور اسلام دو متضاد چیزیں نہیں۔ مسلمانوں کے عرف میں بولتے ہیں فلاں ایمان لایا یا بولتے ہیں فلاں اسلام لایا۔ دونوں کے معنی بلا کسی دغدغہ

کے ایک ہیں ہاں اطلاق کے اعتبار سے شریعت میں اس کے مابین عموم خصوص مطلق کی نسبت ہوگی ایمان اور اسلام دونوں کا ایک مفہوم پر اطلاق جیسے وفد عہد القیاس والی حدیث اور سورہ زمرت کی مذکورہ آیت ہیں اسلام کا اور ایمان کا الگ الگ معنوں میں اطلاق جیسے سورہ حجرات کی آیت میں۔

تقدیر کا مطلب یہ ہے کہ ہر بھلائی برائی اللہ عزوجل نے اپنے علم ازلی کے موافق مقدر کر دی ہے جو بات جیسے ہونے والی تھی اور جو شخص جو کچھ کرنے والا تھا اللہ عزوجل اسے ازل سے چاہتا تھا اسی کے مطابق لکھ دیا اب اس کے خلاف نہیں ہو سکتا، محال ہے، یہ نہیں کہ اللہ عزوجل نے لوگوں کے احوال جانے بغیر جو چاہا لکھ دیا اور اب ہم اس لکھنے کی وجہ سے ویسا ہی کرنے پر مجبور ہیں۔ بلکہ مثلاً زید کے ذمے برائی لکھی۔ اس لئے کہ اللہ عزوجل کو معلوم تھا کہ برائی کرے گا اگر زید بھلائی کرنے والا ہوتا تو اس کے ذمے بھلائی لکھتا۔ اس کو یوں سمجھئے کہ اللہ عزوجل نے انسان کو جمادات پتھر کنکر کی طرح بے حس و حرکت بے اختیار نہیں بنایا۔ بلکہ ایک نوع اختیار بھی دیا ہے کہ کسی کام کو چاہے تو کرے۔ چاہے تو نہ کرے اسی کے ساتھ عقل بھی دی کہ وہ بھلے برے نفع نقصان کو پہچان سکے۔ اور ہر قسم کے سامان و اسباب مہیا فرمادے کہ جب کوئی کام کرنا چاہتا ہے تو ان سامان سے کام لے اسی اختیار پر مواخذہ ہے اپنے آپ کو جمادات کی طرح مجبور شخص سمجھنا یا بالکل مختار سمجھنا دونوں گمراہی ہے۔

تقدیر کے منکرین کو نبی ﷺ نے اس امت کا مجوس فرمایا۔ وجہ شہ یہ ہے کہ مجوس دو خالق کو مانتے ہیں خالق خیر و داں، خالق شر و ہرمن، اور قدر یہ یعنی تقدیر کے منکرین انسانوں کو اپنے افعال کا خالق مانتے ہیں انہوں نے دوائی نہیں کر دوں خالق مانے۔ تقدیر و قضا ہم معنی ہیں۔ قضا کی تین قسمیں ہیں:

(۱) مبرم حقیقی: جو علم الہی میں کسی چیز پر معلق نہیں۔

(۲) معلق محض: ملائکہ کے صحیفوں میں جس کا معلق ہونا ظاہر فرما دیا گیا ہو۔

(۳) معلق شبیہ مبرم: صحف ملائکہ میں جس کی تعلیق مذکور نہیں۔ مگر وہ علم الہی میں معلق ہے۔

مبرم حقیقی کی تبدیل حال ہے۔ اگر محبوبان بارگاہ اس بارے میں کچھ عرض کرتے ہیں تو انہیں اس سے روک دیا جاتا ہے مثلاً فرشتے قوم لوط پر عذاب لے کر آئے۔ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ السلام نے باں قرب و اختصاص بہت کچھ عرض و معروض کی یہاں تک کہ ان کی عرض و معروض کو قرآن کریم نے مجادلے سے تعبیر فرمایا۔ ارشاد ہے: یجادلنا فی قوم لوط۔۔۔

(یعنی) "ابراہیم ہم سے قوم لوط پر جھگڑنے لگا۔" مگر چونکہ یہ عذاب مبرم حقیقی تھا اس لئے نہ رکا۔

قضاء معلق اولیاء کرام کی دعاؤں ان کی توجہ، اعمال حسنہ سے ٹل جاتی ہے معلق شبیہ مبرم تک علامہ اولیاء کرام کی رسائی نہیں اکابر کی ہے جو ان کی دعا و توجہ سے ٹل جاتی ہے حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی کو فرمایا: انی ارد القضاء بعد ما اہرم۔ (یعنی) "میں قضاء مبرم کو بدل دیتا ہوں۔" اور اسی کو حدیث میں فرمایا گیا: ان الدعاء یرد القضاء بعد ما اہرم (یعنی)

"دعا قضاء مبرم کو ٹال دیتی ہے۔"

تقدیر کے مسائل عقول متوسطہ کی دسترس سے باہر ہیں ماوشا کس گفتی میں حضرت صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اس میں بحث کرنے سے روک دیا گیا اس میں زیادہ غور و خاص بحث و تحقیق بہت نقصان دہ ہے اور حقیقت یہ ہے کہ یہ مسئلہ استدلالی نہیں صرف کشفی ہے لیکن مشکل یہ ہے کہ یہ مسئلہ جتنا ہی دقیق اور عام عقول کی دسترس سے بالاتر ہے اتنا ہی لوگ اس میں کرید کی کوشش کرتے ہیں اسے عام فہم سے قریب کرنے کے لئے زیادہ سے زیادہ جو کہا جاسکتا ہے وہ یہ ہے ہم چلتے ہیں پھرتے ہیں اٹھتے ہیں بیٹھتے ہیں کھاتے ہیں پیتے ہیں زندگی کے روزمرہ

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

معمولات میں مشغول رہتے ہیں یہ ہم اپنے ارادے اور اختیار سے کرتے ہیں ہم جو چاہتے ہیں کھاتے ہیں جو نہیں چاہتے ہیں نہیں کھاتے پیتے ہم جہاں چاہتے ہیں جاتے ہیں اور جہاں نہیں چاہتے ہیں نہیں جاتے وغیرہ وغیرہ۔

اس کے برخلاف رعشے کی بیماری والا ہے کہ وہ لاکھ چاہے کہ اس کا سر اور اس کا ہاتھ اس کا پاؤں نہ ہے مگر وہ روک نہیں سکتا فالج زدہ، مفلوج عضو کو لاکھ چاہے حرکت نہیں دے سکتا اس کے برخلاف ایک تندرست انسان جب چاہے جس عضو کو چاہے حرکت دے سکتا ہے حرکت سے روک سکتا ہے تندرست کی حرکات و سکنات رعشہ اور فالج زدہ کی طرح بے اختیاری نہیں۔۔۔ مگر اس اختیار کے باوجود روزمرہ ایسا ہوتا رہتا ہے کہ ایک انسان ایک بات کو چاہتا ہے اس کے لئے لاکھ جتن کرتا ہے سب تدبیریں کر ڈالتا ہے مگر وہ کامیاب نہیں ہوتا اس سے کچھ میں آیا کہ ہمیں اختیار بھی ہے قدرت بھی مگر بالکل نہیں ہمارا اختیار ہماری قدرت کسی اور قدرت والے اختیار والے کے ماتحت ہے یہی تقدیر ہے۔ (جاری ہے)

شیعہ ذاکرین "شیعہ مجتہد" کی نظر میں

شیعہ مجتہد مولوی محمد حسین ذاکر شیعہ ذاکرین کے کثرت ذکر کرنے کے بعد لکھتا ہے:

اب بالانصاف ناظرین فرمائیں کہ اس واقعہ سے ان تاجران خون حسین کی تردید ہے یا تائید؟ جو اہل ایمان کی عورتوں کے زیورات تو کجا وہ تو کہتے ہیں اپنی عورتیں بھی فروخت کرنا پڑیں تو کرو مگر ہماری مقررہ فیس میں کمی نہ کرو ایک اور منبر کے اجارہ دار لکھتے ہیں۔ "اگر کوئی شخص خوشی بطور نذرانہ دے تو بطور جبرانہ وصول کیا جائے۔"

(اصلاح المجالس والخاص، ص ۳۱، مکتبہ اسلمین سرگودھا)

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

علیتِ امامِ اعظم اور مسئلہ تقلید

مناظر اسلام مولانا عبد المجید سعیدی حفظہ اللہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

لحمده و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم و علی الہ و اصحابہ اجمعین۔

س نمبر ۱۔ ہمارے اسکول میں کچھ ٹیچرز غیر مقلد ہیں جنہوں نے یہ اعتراضات کئے ہیں کہ

۱۔ امام ابوحنیفہ معاذ اللہ کم علم تھے۔

۲۔ خصوصاً علم حدیث میں وہ کمزور تھے جس کی ایک دلیل یہ ہے کہ انہوں نے اس موضوع پر کوئی کتاب نہیں لکھی۔

۳۔ نیز تقلید ائمہ کی شریعت میں کوئی گنجائش نہیں بلکہ یہ شرک ہے۔

پہلی فرصت میں جواب دے کر ممنون فرمائیں۔ سائل ماسٹر فیاض احمد قادری۔ ترنہ سوائے خان۔

جواب نمبر ۱۔ حضرت سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر مخالفین کا یہ اعتراض آپ کے ساتھ ان کے حسد و عناد اور بغض و عداوت کی بناء پر ہے اور حقیقت یہ ہے کہ متعصبین و معاندین اور حاسدین کے سوا ہر دور کے تمام منصف مزاج اہل علم آپ کے علمی لوہے کے قائل اور اس امر پر متفق ہیں کہ آپ بفضلہ تعالیٰ بلا مبالغہ شریعت و طریقت کے جامع، علوم نبویہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحیح وارث، فنون عقلیہ و نقلیہ کے بحرِ خار، فقہ اسلامی کے مدون و مؤسس اول، قرآن کے حافظ و قاری، حدیث کے لاجائی عالم، مفاہیم کتاب و سنت کے پاسان و محافظ، علماء راضین کے

بشر و عرفاء و کملاء کے امام اور علمی میدان میں نہ صرف اپنے اہل زمانہ سے سابق و فائق ہیں بلکہ آپ کے بعد بھی آپ سے بڑھ کر چشمِ فلک نے کوئی عالم نہیں دیکھا اور آپ مجتہدِ اعظم ہیں اسی لئے امت نے آپ کو امامِ اعظم کا لقب دیا ہے چنانچہ

(۱) امام اہل مدینہ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے آپ کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا ”وہ ایسے زبردست عالم ہیں کہ اگر مٹی کے ستون کو سونے کا کہہ دیں تو اسے دلائل و براہین اور اپنی قوت استدلال اور مناظرانہ بصیرت کے ذریعہ سے سونے کا ستون ثابت کر سکتے ہیں۔“ حوالہ کیلئے ملاحظہ ہو۔

تبیسض الصحیفہ ص ۱۴۰ مشمولہ طحاوی شریف۔ از امام سیوطی شافعی۔ الصحیرات الحسان عربی ص ۵۔ ۱۲۸ از امام ابن حجر مکی شافعی متوفی ۷۶۳ھ۔

(۲) امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہزمان اور آپ کے فیض یافتہ امام احمد شین، امیر المؤمنین فی الحدیث امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کے بارے میں فرمایا ”نہ صرف کوفہ بلکہ مشرق و مغرب میں اور پوری روئے زمین پر چشمِ فلک نے آپ جیسا عالم نہیں دیکھا“ قرآن و دینی علمی بصیرت میں آپ سب سے فائق ہیں۔ آپ کی علیت کے منکر احمق و بیوقوف ہیں اور آپ پر اعتراض کرنے والے آپ کے ساتھ بے جا تعصب رکھنے والے اور معاند و حاسد ہیں اور آپ پر کئے گئے ان بے ہودہ اعتراضات کا کوئی ثبوت نہیں۔ ملاحظہ ہو۔ (تبیسض الصحیفہ ص ۱۳۳ از امام سیوطی)

(۳) شداد بن حکیم اور کی بن ابراہیم نے فرمایا ”آپ کے زمانہ میں کوئی ایک بھی ایسا عالم نہیں جو علم میں آپ سے بڑھ کر ہو“۔ ملاحظہ ہو۔ (مناقب الامام ۱۸۔ ۱۱۹ از ذہبی)

(۴) علی بن عاصم نے فرمایا ”اگر آپ کے اہل زمانہ علماء اور آپ کے علم کا موازنہ کیا جائے تو آپ

کا پلہ بھاری رہے گا۔ ملاحظہ ہو۔ (تببیض الصحیفہ ص ۱۱۹-۱۲۰ از امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ)۔
(۵) امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: دین فہمی میں سب علماء آپ کے خوشہ چیں ہیں۔ پس جو دین کی سمجھ کے حصول کا خواہش مند ہو۔ اسے چاہئے کہ وہ آپ اور آپ کے تلامذہ و اصحاب کی خدمت میں بیٹھے اور ان سے فیض حاصل کرے۔ ملاحظہ ہو۔ (تببیض الصحیفہ ص ۱۳۰-۱۳۱)۔
۱۳۳- الخیرات الحسان ص ۵-۲۹ مناقب الامام اعظم ص ۱۸-۱۹ الاکمال فی اسماء الرجال ص ۶۲۵ از صاحب مشکوٰۃ

(۶) صاحب مشکوٰۃ امام ابو عبد اللہ حمزہ بن زید رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۴۰۷ھ فرماتے ہیں ”آپ بہت بڑے متقی، باعمل نہایت درجہ عبادت گزار، تارک الدنیا اور علوم شریعت کے زبردست عالم تھے۔ میں نے اپنی اس کتاب میں آپ کا ذکر محض آپ کے وفور علم بلند علمی مقام کے باعث اور محض آپ کے نام کی برکت حاصل کرنے کی بناء پر کیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔ (الاکمال فی اسماء الرجال ص ۶۲۵، مشمولہ مشکوٰۃ المصابیح طبع کراچی)

(۷) غیر مقلدین کے امام اور شیخ اہل مولوی نذیر حسین دہلوی نے آپ کی علییت کا لوہا مانتے ہوئے آپ کو ”امام اعظم“ کہا ہے۔ ملاحظہ ہو۔ (فتاویٰ نذیریہ ج ۱ ص ۱۶۹ طبع گوجرانوالہ، لاہور)
(۸) اس کے علاوہ وہابیوں کے مسلک امام ابن کثیر نے بھی اپنی کتاب (الہدایہ والنہایہ) میں آپ کی علییت کو تسلیم کرتے ہوئے آپ کی دینی خدمات کو زبردست خراج تحسین پیش کیا ہے۔ حیث قال ”احد ائمة الاسلام والسادة الاعلام واحدا لارکان العلماء واحدا للائمة الاربعة اصحاب المذاهب المتبعة“۔ (بحوالہ تاریخ الہجری ص ۶۳)

خلاصہ یہ ہے کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی علییت کا انکار، غیر مقلدین وغیر ہم مخالفین کا آپ کے ساتھ بغض و عداوت اور حسد و عناد کی بناء پر ہے اور یہ ایسا جھوٹ ہے جس کی جتنی مذمت

کی جائے کم ہے۔ اور حقیقت یہ ہے شخصین، حاسدین اور معاندین کے سوا ہر دور کے تمام اہل علم نہ صرف آپ کے علم و فضل کے قائل بلکہ آپ کی خوشہ چینی کو بھی سعادت سمجھتے ہیں۔

جواب اعتراض نمبر ۲۔ یہ اعتراض بھی غیر مقلدین وغیر ہم مخالفین کا امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ بغض و حسد اور عناد کی بناء پر ہے کہ اگر آپ کو علم حدیث آتا ہوتا تو آپ نے احادیث کا کوئی مجموعہ تیار کر کے حدیث کی کوئی کتاب بھی لکھی ہوتی اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ اولاً: کسی علم پر کسی کا کوئی کتاب نہ لکھنا اس امر کو قطعاً مستلزم نہیں ہے کہ وہ اس علم سے بے بہرہ ہو یوں تو حضرت سیدنا صدیق اکبر، سیدنا فاروق اعظم، سیدنا عثمان غنی سیدنا علی المرتضیٰ اور سیدنا عبد اللہ بن مسعود (وغیر ہم) جیسے جلیل القدر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے بھی کسی نے احادیث کے حوالہ سے کوئی کتاب نہیں لکھی (ومن ادعیٰ فعلیہ البیان بالبرہان) تو کیا غیر مقلدین، سیدہ نبوت سے براہ راست علم و فضل کے حاصل کرنے والے ان اساطین اسلام کو بھی محض احادیث کا مجموعہ تیار نہ کرنے کی بناء پر علم حدیث سے (خاک بدین ایشاں) بے بہرہ قرار دے کر اپنے رفض و خروج کا ثبوت مہیا کریں گے۔

ثانیاً: علاوہ ازیں امام اعظم پر غیر مقلدین کا یہ اعتراض تب درست ہوتا کہ جب وہ رسول اللہ ﷺ کی کوئی ایسی حدیث پیش کرتے جس میں آپ ﷺ نے اپنی احادیث کے جاننے والے علماء پر انہیں کتابی شکل دیکر شائع کرنے کو فرض و واجب قرار دیا ہو۔ جب علم حدیث پر الفاظ حدیث لکھ کر شائع کرنے کی فریضت و وجوب اور اس کا ضروری ہونا ہی سرے سے کسی دلیل شرعی سے ثابت نہیں تو اس حوالہ سے امام اعظم علیہ الرحمۃ پر غیر مقلدین کا یہ اعتراض کیونکر درست ہو سکتا ہے؟ اور اسے غیر مقلدین کی ہٹ دھرمی نہ کہا جائے تو اور کیا کہا جائے؟

ثالثاً: اصل بات یہ تھی کہ آپ کے زمانے میں حدیث کے الفاظ کے محافظ بکثرت تھے جنہیں

محدث کہا جاتا تھا۔ لیکن قرآن و سنت کے مفہیم کے محافظ (یعنی اس کو کتابی شکل میں مدون کرنے کی جانب توجہ دینے والے) بہت کم تھے جیسے موجودہ زمانہ میں الفاظ قرآن کے حافظ تو بہت ہیں مگر اس کا معنی اور اس کی صحیح تفسیر جاننے والے اتنے ہلکے ہیں کہ گویا نہ ہونے کے برابر ہیں۔ پس آپ کو یہ فکر لاحق ہوئی کہ اگر قرآن و سنت کا معنی محفوظ کر کے کتابی شکل نہ دی گئی تو دین کا نقصان عظیم ہوگا اور مگر اہم کے لوگ قرآن و سنت کی من مانی تاویلات کر کے لوگوں کو گمراہی میں ڈالنے کی کوشش کریں گے۔ پس آپ نے امت مسلمہ پر احسان عظیم فرماتے ہوئے اس شعبہ کو سنبھالا اور قرآن و سنت کو سمجھنے کے لئے جن علوم و فنون عربیہ و شرعیہ کی ضرورت پڑتی ہے باوجود یہ کہ آپ خود بھی ان کے زبردست عالم و ماہر تھے مگر پھر بھی احتیاط کے تقاضے پورے کرتے ہوئے آپ نے اپنی سربراہی میں ان علوم کے مختلف ماہر قسم کے درجنوں علماء کی ایک کمپنی تشکیل دی اور طہارت سے لے کر میراث تک کے مسائل میں ہر مسئلہ کے متعلق وارد شدہ متفرق دلائل شرعیہ (آیات و احادیث) کو یکجا کر کے اجتماعی غور و خوض کے بعد ان کا خلاصہ کتابی شکل میں مدون فرمایا۔ ملاحظہ ہو (بیض الصبیحہ ۱۴۴- مناقب الامام اعظم ص ۶۸)

لیکن چونکہ یہ عظیم کام آپ کی سربراہی میں ہوا اس لئے اس خلاصہ کو آپ کی نسبت سے ”فقہ حنفی“ کہا جانے لگا جیسے احادیث مرفوعہ رسول ﷺ کے ارشادات ہیں مگر ان کے مجموعے، ان کے جامعین سے منسوب ہیں اور محدثین کی نسبت سے انہیں مثلاً بخاری مسلم وغیرہما کے نام سے یاد کیا جاتا ہے اور کوئی بھی نہیں کہتا کہ یہ حدیثیں جو ان محدثین سے منسوب ہیں وہ ان کی اپنی بنی ہوئی ہیں۔ پس فقہ حنفی امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی ذاتی رائے کا نام نہیں ہے بلکہ قرآن و سنت و دلائل شرعیہ کے خلاصہ اور نچوڑ کا نام ہے۔ وہ خلاصہ آپ کے دوسرے تلامذہ کے علاوہ آپ کے ایک عظیم شاگرد حضرت امام محمد بن حسن شیبانی رحمۃ اللہ علیہ نے جمع فرمایا جنہیں ”ظاہر الرویۃ“ کہا جاتا

ہے جن کے نام یہ ہیں۔ (۱) جامع صغیر (۲) جامع کبیر (۳) سیر صغیر (۴) سیر کبیر (۵) مبسوط (۶) زیادات۔ جن کے مندرجات امام سے بطریق تواتر ثابت ہیں اور آپ کے بعد سے آج تک محفوظ و متداول ہیں۔ چاہئے تو یہ تھا کہ اس عظیم دینی خدمت پر آپ کا شکر یہ ادا کیا جاتا ہے مگر

چشم بد اندیش کہ بر کندہ باد

عیب نماید شہر در نظر

ترجمہ: دشمن کی آنکھ اندھی ہو کہ اسے اپنے مد مقابل کا ہنر بھی عیب نظر آتا ہے۔

راہباً: غیر مقلدین سمیت آپ کے تمام مخالفین بھی مانتے ہیں کہ آپ علم فقہ میں اپنا ثانی نہیں رکھتے تھے اور اس علم میں آپ کے زمانہ اور مابعد کے سب علماء آپ کے خوشہ چیں ہیں۔ پس فقہ کا ماہر ہونا ہی آپ کے قرآن و حدیث کے زبردست عالم ہونے کا ثبوت ہے کیونکہ فقہ قرآن و حدیث کے خلاصہ ہی کا نام ہے اور دلائل شرعیہ سے مسائل اخذ کرنے کے علم کے مؤسس آپ ہی ہیں۔ پس آپ کو بہت بڑا فقیہ ماننے کے باوجود آپ کو معاذ اللہ عز و جل علم حدیث سے بے بہرہ کہنا ایسا ہے جیسے یہ کہہ دیا جائے کہ غیر مقلدین دیکھتے تو ہیں مگر آنکھوں سے فارغ۔

خلاصاً: علاوہ ازیں آپ نے جن اساتذہ و مشائخ سے قرآن و سنت کا علم اخذ فرمایا ان کی تعداد چار ہزار ہے اور وہ بھی صرف آپ کے وہ اساتذہ ہیں جو تابعین کرام میں سے ہیں۔ ملاحظہ ہو (الخیرات الحسان ص ۲۳) پس آپ کے اساتذہ کی کثرت آپ کے وفور علم کی دلیل ہے۔ اس لحاظ سے بر سبیل تنزل اگر آپ نے اپنے ان اساتذہ میں سے ہر ایک کے پاس ایک ایک حدیث بھی پڑھی ہو تو چار ہزار حدیثیں تو یہی بن جاتی ہیں۔ لہذا جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ آپ کو صرف سترہ حدیثیں آتی تھیں انہیں قیامت کے بھیا تک منظر اور خدا عز و جل کی چٹائی سے ڈرتے رہنا چاہئے۔

سادساً: بحمد اللہ تعالیٰ آپ حدیث کے الفاظ کے شعبہ کی خدمت سے بھی بہرہ مند ہیں اور آپ کی روایت کردہ کچھ احادیث کے مجموعے بھی موجود ہیں۔ مثلاً جامع المسانید، کتاب الآثار وغیرہما۔ جبکہ اس حقیقت سے کسی کو بھی انکار نہیں ہے کہ اس زمانہ میں اساتذہ کے فرمودات اور ان کی بیان کردہ روایات کو عموماً ان کے تلامذہ ہی کتابی شکل دیا کرتے تھے۔

سابعاً: خود منصف مزاج غیر مقلد علماء نے بھی امام اعظم علیہ الرحمۃ پر اس اعتراض کے وارد ہونے پر اپنے غیر مقلد جہلاء کو بہت کوسا اور سخت دست کہا ہے۔ یہاں تک کہ بعض تو یہ بھی کہہ گئے ہیں کہ امام اعظم علیہ الرحمۃ کی بے ادبی کرنے والوں اور آپ کے مناقب کے منکروں کا خاتمہ بالخیر نہیں ہوتا۔ ملاحظہ ہو (تاریخ اہل حدیث ص ۷۲-۷۳ بحوالہ مقام ابی حنیفہ)

ج۔ اعتراض نمبر ۳۔ شرعی احکام پر علم پیرا ہونا ہر مکلف مسلمان پر فرض ہے جس کی دلیل وہ تمام آیات اور احادیث ہیں جن میں ہر مرحلہ پر اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول ﷺ کی اطاعت اور فرما نبرداری کا حکم دیا گیا ہے جو کسی باشعور مسلمان پر مخفی نہیں۔ اس صورت میں ظاہر ہے جو شخص بے علم ہو اسے کسی معتد اہل علم سے دریافت کر کے ہی شرعی احکام پر عمل کرنا چاہیے کیونکہ وہ خود قرآن و حدیث سے اپنے مسائل کا حل نکالنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ جدید اصطلاح میں اس کا نام تقلید ہے۔ پس مطلق تقلید فرض ہوئی۔ لہذا اسے شرک کہنا فرض کو شرک یا شرک کو فرض قرار دینے کے مترادف ہے جو خود شرک ہے۔

علاوہ ازیں اس تقلید کو شرک کہنا اس لئے بھی غلط ہے کہ وہ شرک کی حد میں شامل ہی نہیں کیونکہ اسلام کی اصطلاح میں شرک یہ ہے کہ کسی غیر خدا کو خدا مانا جائے یا اس طور کہ اسے واجب الوجود یا مستحق عبادت سمجھا جائے۔ غیر خدا کو واجب الوجود ماننے کا مطلب یہ ہے کہ اسے ازلی وابدی مانا جائے یعنی اس کے متعلق یہ عقیدہ رکھا جائے کہ وہ اس طرح ہمیشہ رہے گا تو کبھی معدوم تھا اور نہ

اس پر کبھی فتاخاری ہوگی جیسا کہ مجوسیوں کا عقیدہ ہے۔ اور کسی غیر خدا کو مستحق عبادت اور خدا (عزوجل) کی کسی صفت میں شریک سمجھنے کا مطلب یہ ہے کہ کسی کو صاحب کمال مان کر اس کے اس کمال میں اسے خدا (عزوجل) کا محتاج نہ سمجھے۔ اس کے بارے میں یہی عقیدہ رکھ کر اس کا کوئی کہنا ماننا اور اس کی تعظیم کرنا، اس کی عبادت ہے جیسا کہ بت پرستوں کا عقیدہ ہے۔

غلامہ یہ ہے کہ عوام مسلمین اور غیر مجتہدین کے لئے ائمہ دین اور مجتہدین اسلام کی تقلید کو شرک کہنا ہرگز ہرگز درست نہیں بلکہ قطعاً غلط، نہایت درجہ بے جا اور سراسر ظلم و زیادتی ہے۔

غیر مقلدین سے سوال:-

اگر وہ صاحب پھر بھی نہ مانیں اور اس تقلید کو شرک ہی کہنے پر ڈٹے رہیں تو آپ ان سے یہ سوال کر سکتے ہیں۔

(۱) ایک مسلمان ان پڑھ ہو، یا معمولی پڑھا لکھا ہو کہ اس میں اتنی صلاحیت ہی نہ ہو کہ وہ اپنی ضرورت کے شرعی مسائل، دلائل شرع سے خود نکال کر اس پر عمل کر سکے تو اس کو شریعت مطہرہ کے احکام پر کس طرح عمل پیرا ہونا چاہیے یعنی دوسری صورت میں دوسروں سے پوچھ کر عمل کرنا اس پر فرض ہے یا نہیں؟ چھوٹ تو ظاہر ہے کہ اسے نہیں دی جاسکتی کیونکہ وہ مسلمان ہونے کی وجہ سے خدا (عزوجل) کے فرائض کا پابند ہے۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ اس پر دوسروں سے پوچھ کر عمل کرنا ضروری ہے تو یہی تقلید ہے۔ جبکہ تقلید تمہارے نزدیک نہ صرف ناجائز اور حرام بلکہ کفر و شرک ہے۔ گو یا وہ شرعی کام پر عمل نہ کرے تو ترک فرائض کی وجہ سے دوزخی قرار پاتا ہے اور اگر عمل کرتا ہے تو تمہارے بقول تقلید کرنے کی وجہ سے دوزخ کا ایندھن بنتا ہے۔ پس اس کے لئے اس گناہ اور کفر و شرک سے بچ کر احکام شرع پر عمل کرنے کی کیا صورت ہے؟ واضح آیات اور صحیح صریح حدیث سے اس کا تسلی بخش جواب درکار ہے۔

تحریفِ قرآن

مناظرِ اہلسنت مولانا غلام علی فاروقی حفظہ اللہ

قسط اول

نمبر 1:- مذہبِ شیعہ کے عقیدے کی بنیاد اس بات پر ہے کہ حضور اکرم ﷺ پر نازل شدہ موجودہ قرآن تحریف شدہ ہے اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کہ جنہیں آپ ﷺ نے دین سکھایا معاذ اللہ وہ ساری کی ساری جماعت جھوٹی تھی بعد از رسول اکرم ﷺ مرتد ہو گئی صرف حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھ صرف چار بچے (ان کے حوالہ جات بعد میں آئیں گے)

نمبر 2:- مذہبِ شیعہ کا عقیدہ اور ان کے تمام علماء و مجتہدین کا اتفاق ہے کہ موجودہ قرآن کو جمع کرنے والے خلفائے ثلاثہ تھے اور ان کے ہی ذریعہ دنیا میں پھیلا اور چونکہ یہ غیر معصوم، متعصب، منافق اور (معاذ اللہ) شریعت کے مخالف تھے لہذا ان کا جمع کیا ہوا قرآن کیونکر صحیح ہو سکتا ہے؟ (شیعہ اماموں سے اس کی تصدیق کہیں نہیں ملتی)

نمبر 3:- دشمنِ دین کے ہاتھوں سے جو چیز ملے اور دشمن بھی وہ جو خائن، کاذب، منافق، اور متعصب ہو اور تحریفِ دین کے درپے بھی ہو، صاحبِ اقتدار بھی ہو اور ایسی قوت کا مالک ہو کہ بے بنیاد چیز کو مستحکم اور باطل کو حق بنا سکے وہ چیز کیونکر قابلِ اعتماد ہو سکتی ہے۔

چنانچہ شیعہ کا دعویٰ ہے کہ خلفائے ثلاثہ کی خلافت جھوٹی اور بے بنیاد تھی مگر انہوں نے

(۲) جو غیر مقلدین ان پڑھ ہیں وہ شرعی احکام پر کس طرح عمل کرتے ہیں۔ ظاہر ہے ان پڑھ اور جاہل ہونے کے باعث ان میں اتنی صلاحیت تو ہے نہیں کہ وہ خود قرآن و سنت سے مسائل اخذ کر کے ان پر عمل کر سکیں یا کسی دلیل شرعی کو سمجھ سکیں تو یقیناً وہ اپنے غیر مقلد مولویوں کے فتوؤں پر ہی اعتماد کر کے ان پر عمل کرتے ہیں۔ اس صورت میں کسی کا اسے دلیل شرعی پڑھ کر سنانا نہ سنانا ان کے لئے برابر اور گوہ کے آگے مرلی بھانے کے مترادف ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ غیر مقلدین کے عوام اپنے مولویوں کے مقلد ہیں۔ پس ہمیں قرآن کی ایسی صریح آیت یا رسول اللہ ﷺ کی کوئی ایسی صحیح اور واضح حدیث دکھائی جائے جس میں یہ بتایا گیا ہو کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ ائمہ دین کی تقلید تو ناجائز و حرام بلکہ کفر و شرک ہے مگر غیر مقلد مولویوں کی تقلید عوام کے لئے نہ صرف جائز بلکہ اہم فرائض سے ہے۔

(۳) غیر مقلدین کے ذمہ دار عالم مولوی وحید الزماں غیر مقلد حیدر آبادی نے اپنی کتاب ہدیۃ الہدی عربی ص ۱۱۰ اور نزل الابرار ص ۷ طبع بنارس میں لکھا ہے کہ۔ "لا بد للعامة من تقلید العلماء" یعنی جسے قرآن و سنت سے مسائل اخذ کرنے کی صلاحیت نہ ہو تو اس پر ضروری ہے کہ وہ علماء کی تقلید کرے۔ پس قرآن و سنت کی روشنی میں ہمیں بتایا جائے کہ غیر مقلد مولوی صاحبِ موصوف، تقلید کو ضروری قرار دے کر تمہارے فتویٰ کے مطابق مشرک ہوئے ہیں یا نہیں؟ ہو۔ ہیں تو ہمیں اس کی تحریر مہیا کرو۔ نہیں تو پھر ہم کیوں مشرک ہیں؟

والحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین سیدنا ومولانا محمد وعلی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین۔

اپنی قوت سے سب کو اس جھوٹ پر متفق کر لیا تھا۔ حضرت علی کی بیعت غدیر خم متواتر تھی اس کو بے بنیاد بنادیا لہذا ان کا جمع کیا ہوا قرآن کیونکر صحیح تسلیم کیا جاسکتا ہے۔

نمبر ۴: شیعہ کی مستند اور معتبر ترین کتابیں اس مضمون کی روایتوں سے بھری پڑی ہیں کہ شیعہ کے ائمہ معصومین و مفترض الطاعہ نے فرمایا کہ اس موجودہ قرآن میں سے بے شمار آیتیں اور سورتیں نکال دی گئی ہیں، الفاظ و حروف بدل دیئے گئے ہیں، قاطبی نفرت اور خلاف فصاحت و بلاغت عبارتیں داخل کر دی گئیں ہیں اور اس کی ترتیب خط و بے ربط بنادی گئی ہے اور یہ قرآن بجائے دین کے بے دینی کی تعلیم دیتا ہے اور اس میں کفر کے ستون قائم کئے گئے ہیں اس میں رسول اللہ ﷺ کی سخت توہین کی گئی ہے قرآن قاطبی اعتبار نہیں۔

شیعہ کتب میں قرآن کی تحریف کے سلسلہ میں جو روایات بیان کی گئی ہیں ان کے متعلق اکابر علمائے شیعہ کا اقرار ہے کہ

(۱) یہ روایات تحریف قرآن مذہب شیعہ کی ایسی معتبر کتب میں موجود ہیں جن پر شیعہ مذہب کا دارومدار ہے۔

(۲) یہ روایات کثیر التعداد ہیں زائد دو ہزار ہیں اور روایات امامت سے کم نہیں ہیں۔

(۳) یہ روایات تحریف قرآن پر ایسی صاف اور صریح دلالت کرتی ہیں کہ ان میں کسی قسم کی تاویل کی گنجائش نہیں رہتی۔

(۴) یہ روایات صحیح اور متواتر ہیں۔

(۵) ان روایات تحریف کے مطابق شیعہ کا عقیدہ بھی یہی ہے کہ قرآن مخرف ہے۔

(۶) تحریف قرآن کا عقیدہ ضروریات مذہب شیعہ سے ہے اور ضروریات دین کا انکار کرنا بھی کفر ہے۔

(۷) شیعہ کا یہ اقرار بھی ہے کہ تحریف قرآن کا عقیدہ جس طرح مطابق نقل ہے اسی طرح مطابق عقل بھی ہے۔

یہاں یہ بات واضح کر دینا ضروری ہے کہ اگر اہل سنت کی کتابوں میں سے کوئی روایت جو اختلاف قرأت یا نسخ کے متعلق ہو اسے آڑ بنا کر شیعہ یہ کہیں کہ دیکھو اہل سنت بھی تحریف کے قائل ہیں تو شیعہ کی یہ بات صرف اس صورت میں قاطبی تسلیم ہے کہ اکابر علماء اہل سنت کی طرف سے یہ بات (۷) اقرار پیش کئے جائیں۔

روایات تحریف قرآن:

شیعہ کی مشہور زمانہ کتاب ”اصول کافی“ جس کی تعریف ایرانی شیعہ انقلاب کے بانی مہدیین صاحب ہمیشہ کرتے رہے اور اپنی برادری کو اس کے پڑھنے کی تلقین کرتے رہے۔ شیعہ کی تمام کتابوں سے زیادہ اسی کتاب کی عربی وارد و شروحات لکھی گئیں ہیں کیونکہ اس کتاب کے مولف یعقوب کلینی لکھ کر امام غائب کے پاس لے گئے تو امام نے دیکھ کر فرمایا ”ہذا کساف لشیعۃنا“ یہ کتاب ہمارے شیعوں کے لئے کافی ہے۔ کیونکہ اس کتاب کی تصدیق امام غائب نے کر دی ہے لہذا اس کا ہر مسئلہ وحدیث شیعہ کے ہاں معتبر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کی شرح ظفر حسن (کراچی) نے لکھی تو اس کے مقدمہ میں تعریف میں بیس صفحات اپنے سیاہ نامہ اعمال کی طرح سیاہ کئے ہیں۔

بہر حال سب سے اول اسی کتاب کے حوالہ جات نقل کرتے ہیں کیونکہ اس کتاب میں صفحہ ۳۵ جلد اول میں ایک پورا باب باندھا گیا ہے جس کا عنوان ہے ”انہ لم یجمع القرآن کلمہ الا الائمۃ علیہم السلام“ یعنی یقیناً پورا قرآن اماموں کے بغیر کسی نے جمع نہیں کیا۔ پھر اسی عنوان کے ساتھ مصنف موصوف جو آئمہ کی طرف منسوب روایات لایا ہے ان میں سے

چند بطور نمونہ ملاحظہ فرمائیں۔ عربی عبارت مع ترجمہ

نوٹ: ضروری وضاحت! شیعہ کتب میں آئمہ حضرات کی طرف جو روایات منسوب ہیں حقیقتاً یہ نہ ان کے فرامین ہیں اور نہ ان کا ایسا عقیدہ تھا۔ یہ شیعہ مولویوں کی من گھڑت کہانیاں ہیں جو کہ انہوں نے قوم کو بیوقوف بنانے کے لیے گھڑ رکھی ہیں۔ آئیے اصل موضوع کی طرف چلتے ہیں۔

(۱) عن جابر قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول ما ادعى احد من الناس انه جمع القرآن كله كما انزل الا كذاب وما جمعه وحفظه كما انزل الله تعالى الا على بن ابي طالب.

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت امام محمد باقر سے سنا کہ جو شخص یہ دعویٰ کرے کہ اس نے پورا قرآن جمع کیا تو وہ جھوٹا ہے کیونکہ پورا قرآن سوائے حضرت علی بن ابی طالب کے کسی نے جمع نہیں کیا نہ یاد کیا ہے۔

(۲) عن ابي جعفر عليه السلام انه قال ما يستطيع احد ان يدعى ان عنده جميع القرآن كله ظاهره وباطنه غير الاوصياء.

امام محمد باقر فرماتے ہیں کہ کوئی شخص یہ دعویٰ کرنے کی قوت نہیں رکھتا کہ اس کے پاس سارا قرآن موجود ہے ظاہر اور باطن سوائے اماموں کے۔

قارئین کرام!

(۱) رسول اللہ ﷺ نے قرآن مجید کے جمع کرنے اور حفاظت کرنے کا کام کوئی ایسا اہم نہیں سمجھا تھا کہ اس کا اہتمام فرماتے۔

(۲) یہ کام حضرت علی نے از خود کیا۔

(۳) قرآن حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہدایت کے لئے مخصوص تھا اس لئے صرف انہیں سنایا گیا۔

دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن صرف آئمہ کے پاس موجود ہے جو اپنے پاس مکمل قرآن کا دعویٰ کرے وہ جھوٹا ہے۔

پہلے امام حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی قرآن کو عام مسلمانوں کی ضرورت کی چیز تصور نہیں کیا اس لئے اسی پر اکتفا کیا کہ دوسرے امام کے سپرد کر دیں اور اس طرح پوری رازداری سے بچے بعد دیگرے اماموں کے سپرد کیا جاتا رہا۔ اب وہ اصل قرآن امام مہدی بغل میں لئے بیٹھے ہیں جب وہ آئیں گے اصلی قرآن کا دیدار نصیب ہوگا۔

(۳) کسی امام صاحب نے بھی یہ قرآن اللہ کے بندوں تک پہنچانا مناسب نہ سمجھا۔

گت قابل توجہ: مذکورہ دور روایتیں ان حقائق کی تردید کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں کے لئے رسول بنا کر بھیجا ہے کیونکہ آپ ﷺ نے قرآن کے پھیلانے، سنانے، لکھوانے اور عام کرنے کا کوئی اہتمام نہیں کیا۔

بقول شیعہ اس بات کی بھی تردید ہوتی ہے کہ قرآن پوری انسانیت کے لئے ہدایت بن کر آیا ہے بلکہ یہ صرف شیعہ کے مقرر کردہ آئمہ کے کام کی کوئی چیز معلوم ہوتی ہے کہ ایک امام دوسرے تک پہنچاتا رہا۔ ساتھ یہ بھی معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ جس اعلیٰ مقصد کے لئے تشریف لائے وہ پورا نہ کر سکے بلکہ وہ ناکام لوٹے۔

اس بات کا اظہار فیمنی صاحب ”خطبہ اتحاد و یکجہتی“ میں کر چکے ہیں کہ سارے رسول آئے مگر ناکام گئے حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ بھی ناکام گئے کیونکہ اپنے بعد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کو پکانہ کر سکے۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کوشش:

جمع القرآن کے سلسلہ میں بقول شیعہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سعی احتجاج طبری

محترم کر دیں تو حضرت عمرؓ نے فرمایا ابوالحسن اگر آپ وہ قرآن لے آئیں جو آپ نے حضرت ابوبکرؓ کو دکھایا تھا تو ہم اس پر شفق ہو جائیں۔ حضرت علیؓ نے فرمایا بات دور چلی گئی ہے اب تو اس قرآن تک پہنچنا ممکن نہیں میں ابوبکر کے پاس صرف اس لئے آیا تھا کہ حجت پوری ہو جائے اور قیامت کو تم یہ نہ کہو کہ ہم قرآن سے غافل رہے یا یہ کہو کہ علیؓ ہمارے پاس لایا ہی نہ تھا اور فرمایا کہ وہ قرآن تو ہمارے پاس ہے مگر اسے پاک لوگوں اور میرے اولاد کے بغیر کوئی ہاتھ نہیں لگا سکتا پھر حضرت عمرؓ نے پوچھا تو اس قرآن کے ظاہر ہونے کا بھی کوئی وقت ہے؟ تو حضرت علیؓ نے فرمایا اس میری اولاد سے جب امام مہدیؑ ظاہر ہوگا تو وہ قرآن لائے گا اور لوگوں سے اس پر عمل کرائے گا۔

قارئین کرام! آپ نے شیعہ کی مستند کتب سے پڑھ لیا کہ اصلی قرآن حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام در امام ہوتا ہوا اب امام مہدی کے پاس ہے جب آئے گا تو لوگوں کو اصلی قرآن کی زیارت ہوگی۔

بقول شیعہ اب لوگ نقلی قرآن کو پڑھتے ہیں عمل کرتے ہیں کیونکہ نعمت اللہ الجزازی انوار نعمانیہ میں نقل کر چکے ہیں کہ اصلی قرآن کے آنے تک لوگ اسی قرآن پر گزارا کر لیں۔ حوالہ جات آئندہ آئیں گے۔

ملا باقر مجلسی کے شاگرد خاص نعمت اللہ الجزازی انوار نعمانیہ جلد اول صفحہ ۲۳۹ پر لکھتے ہیں:

قد استفاضتہ فی الاخبار ان القرآن کما انزل لم یولف الا امیر المؤمنین علیہ السلام بوصیتہ من النبی ﷺ فیقی بعلموہ سنة اشہر مشتغلاً بجمعه فلما جمعه کما انزل اتی بہ الی المتخلفین من بعد رسول اللہ و فی ذلک القرآن زیادة کثیرة و خال من التحریف

جلد اول صفحہ ۱۲۵ فصل الخطاب صفحہ ۱۵، تفسیر صافی جلد اول مقدمہ نمبر ۶، تفسیر مرآۃ الانوار جلد اول صفحہ ۲۸ لما توفی رسول اللہ ﷺ جمع علی علیہ السلام القرآن وجاء بہ الی مهاجرین والانصار وعرضہ علیہم لما قد او صاه بذلك رسول اللہ فلما فتحہ ابوبکر خرج فی اول صفحہ فتحاً فضائع القوم فوثب عمر وقال علی اردہ فلا حاجة لنا فیہ فاخذ علی وانصرف

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ فوت ہوئے تو حضرت علیؓ نے قرآن جمع کر مہاجرین وانصار کے پاس لائے اور ان کی خدمت میں پیش کیا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کی وصیت فرمائی تھی جب حضرت ابوبکر نے قرآن کھولا تو پہلے ہی صفحہ ۲ قوم کی بُرائیاں نکل آئیں (یعنی صحابہ کرام کی) پس حضرت عمرؓ نے کہا اے علی یہ قرآن واپس لے لے ہمیں اس کی ضرورت نہیں۔ حضرت علیؓ قرآن لے کر چلے گئے۔

فلما استخلف عمر سنل علیا ان یدفع الیہم القرآن ان یحرفوہ فیما بہم فقال یا ابا الحسن ان جنت بالقران الذی جنت بہ الی ابی بکر حتی نجتمع علیہ قال علی علیہ السلام ہیحات لیس الی ذلک سبیل فما جنت الی ابی بکر لتقوم الحجة وتقولوا یوم القیامة انا کنا عن هذا غفلین وتقولوا ما جئنا بہ القرآن الذی عندی لا یمسہ الا المطہرون والاصیاء من ولدی فقال عمر هل وقت الاظهار فقال علی علیہ السلام نعم اذ اقام القائم من ولدی یمسہ ویحمل الناس علیہ۔

خلاصہ:

جب حضرت عمرؓ خلیفہ ہوئے تو انہوں نے حضرت علیؓ سے وہ قرآن طلب کیا تاکہ اس

مستفیض روایتوں میں آچکا ہے کہ قرآن جس طرح اور جتنا نازل ہوا تھا اس کو حضرت علیؓ کے بغیر کسی نے جمع نہیں کیا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو وصیت فرمائی تھی۔ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد حضرت علیؓ چھ ماہ تک قرآن جمع کرنے میں مشغول رہے پھر خلفاء ثلاثہ کے پاس لائے حضرت علیؓ کا جمع کردہ موجودہ قرآن سے کئی گنا زیادہ ہے اور وہ ہر قسم کی تحریف سے بالکل پاک ہے۔

محدث الجزائر کی تحقیق قابل قدر ہے جو انہوں نے اپنی قوم کے لئے کی۔ حضرت علیؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جمع کردہ قرآن کا تعارف ان اوصاف سے کرایا کہ ایک تو وہ قرآن موجودہ قرآن سے کئی گنا زیادہ ہے دوسرا تحریف سے بالکل پاک ہے۔ اس سے قوم کو یہ بتانا مقصود ہے کہ موجودہ قرآن میں تحریف یقیناً ہو چکی ہے مگر موجودہ قرآن اصلی قرآن کے مقابلے میں کچھ بھی نہیں۔

موجودہ قرآن کے محرف ہونے پر شیعہ کا اجماع:

موجودہ قرآن کے محرف ہونے پر علماء شیعہ کا اجماع و اتفاق ہے۔ یہی محدث اسی صفحہ پر لکھتے ہیں اور اس کی تائید علامہ نوری طبرسی نے فصل الخطاب صفحہ ۳۵ پر بھی کی ہے۔ ملاحظہ ہو

ان تسلیم تو اترھا عن الوہی الالہی و کون الكل قد نزل به الروح الامین بغضی الی طرح الاخبار المستفیضة بل المتواترة الدالة تصریحاً علی وقوع التحریف فی القرآن سلاماً ومادة واعراباً مع اصحابنا رضوان اللہ علیہم قد اطبقوا علی صحتها وتصدیق بها کیف وهولاء الاعلام رود فی مولفاتہم اخبار اکثيرة تشتمل علی وقوع تلك الامور فی القرآن وان الایة نزلت ثم غیرت الا هذا حکمہ

اگر ان سات (۷) قرأتوں کو متواتر تسلیم کیا جائے کہ حضرت جبریل امین یہ لے کر نازل ہوئے

تھے تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ شیعہ کی وہ روایات جو مستفیض بلکہ متواتر ہیں اور تحریف قرآن پر صریح دلالت کرتی ہیں کہ تحریف پاروں میں بھی ہوئی اور اعراب میں بھی ہوئی ان سب کو رد کرنا پڑے گا حالانکہ تمام شیعہ علماء نے ان روایات کی صحت اور متواتر ہونے پر اتفاق و اجماع کیا ہے اور ان روایات کی تصدیق کی ہے یہ روایات کیسے رد کی جاسکتی ہیں جبکہ بڑے بڑے فضلاء شیعہ نے ان کو اپنی کتابوں میں جمع کیا ہے۔ روایات بھی کثیر ہیں اور ان امور کے واقع ہونے پر مشتمل ہیں کہ یہ آیت اس طرح نازل ہوئی اور اس طرح قرآن میں اس کو تحفیر کیا گیا۔

(جاری ہے)

قربانی کی کھالیں جماعۃ الدعوة وغیرہ کو دینا جائز نہیں

دہلی مولوی کا فتویٰ

دہلی مولوی عبدالستار رحمہ اللہ لکھتا ہے:

ہمارے ہاں عام طور پر مندرجہ ذیل مصارف پر ان کھالوں کو خرچ کیا جاتا ہے۔

(۱) ائمہ مساجد اور ان کے خطباء کی تنخواہ پر انہیں صرف کر لیا جاتا ہے۔

(۲) مقامی بچوں کی تعلیم پر ان کے لئے اخراجات ان سے پورے کئے جاتے ہیں۔

(۳) مقامی لائبریریوں کی توسیع اور مساجد کی تعمیر وترقی پر انہیں خرچ کیا جاتا ہے۔

(۴) سیاسی جماعتیں بھی سیاست چکانے کے لئے بھی ان کھالوں کو استعمال کرتی ہیں۔

(۵) جہادی تحریکیں بھی قربانی کے ایام میں سرگرم عمل ہوتی ہیں وہ بھی کھالوں کو اکٹھا کرنے میں جگ دو کرتی ہیں۔

بعض جہادی تنظیموں کا طریقہ وارداد سوال میں ذکر ہوا ہے کہ ان کے افراد قربانی سے پہلے لوگوں سے

انفرادی ملاقات کر کے وعدہ کی رسیدیں ان کے ہاتھ میں قلمداد کرتے ہیں تاکہ اسے پابند کر دیا جائے مذکورہ تمام

مصارف کے سلسلہ میں ہمیں ہوشیار رہنا چاہئے اور قربانی کی کھالیں صرف خیراء اور مساکین اور یتیموں کا

حق ہے مقامی طلباء، مساجد، ائمہ کرام، خطباء، مقامی لائبریریوں، سیاسی جماعتیں اور جہادی

تنظیمیں ان کی حق دار نہیں۔ (فتاویٰ اصحاب الحدیث، ج ۲، ص ۳۸۰، مکتبہ اسلامیہ)

غیر مقلدین (الاجدیث فرقہ) کے کچھ مسائل

مولانا ابوریحان رضوی حفظہ اللہ

نوٹ: یہ مضمون غیر مقلدین کی طرف سے آئے دن فقہ حنفی پر کئے جانے والے بے جا اعتراضات کے جواب میں انہیں آمینہ دکھانے کے لئے لکھا گیا ہے۔ تاکہ یہ فقہ حنفی پر ہرزہ سرائی کرنے کی بجائے اپنے گمراہی خبر لیں۔

۱۔ غیر مقلد الاجدیث فرقہ کے زبردست امام و پیشوا ابن حزم کے نزدیک مرد کو اپنے جسم کی صرف دو چیزیں چھپانی ضروری ہیں، عضو تناسل اور پاخانہ کا سوراخ، چنانچہ وہ اپنی کتاب اٹھلی میں لکھتے ہیں: والعورة المفترضة سترها على الناظر وفي الصلوة من الرجل الذكر وحلقه الدبر فقط۔ یعنی مرد کے جسم کا وہ حصہ جس کو دیکھنے والوں سے چھپانا اس پر فرض ہے اور جس کا نماز میں چھپانا اس پر فرض ہے وہ صرف عضو تناسل اور پاخانہ کا سوراخ ہے۔

(اٹھلی لابن حزم جلد ۳ صفحہ ۲۱۰)

غیر مقلدین کے ہندوستانی پیشوا و حیدر ابراہیم نے بھی اس بات کو اپنی کتاب تبصیر الباری میں نقل کیا ہے۔ (تبصیر الباری شرح صحیح بخاری صفحہ ۲۶۶ جلد ۱ تاج کمپنی)

۲۔ غیر مقلدین کے مذکورہ امام ابن حزم کے نزدیک اگر آدمی مشیت زنی کر کے منی نکالے اور عورت اپنی شرم گاہ کو کسی چیز پر آڑھے رکھ کر اپنی منی خارج کرے تو وہ مرد و عورت بالکل گناہ گار نہ ہونگے، چنانچہ وہ اپنی کتاب اٹھلی میں لکھتے ہیں: فلو عرضت فرجها شينادون ان

لدخله حتى ينزل فيكره هذا ولائم فيه وكذلك الاستمنا للرجل سواء سواء۔ یعنی اگر کوئی عورت اپنی شرم گاہ کو کسی شے پر آڑھے رکھے مگر اس شے کو شرم گاہ میں داخل نہ کرے یہاں تک کہ اس کی منی نکل آئے تو یہ مکروہ تو ہے لیکن اس میں کوئی گناہ نہیں، ایسے ہی مرد کے لئے مشیت زنی برابر برابر ہے۔ ابن حزم صاحب اس بارے میں مزید آگے لکھتے ہیں: ليس ذالك حراما اصلا وري بالكل حرام نہیں۔

(اٹھلی جلد ۱ ص ۳۹۲ دارالآفاق المجدیہ بیروت)

البتہ غیر مقلد الاجدیث فرقہ کی ایک دوسری مستند کتاب نزل الابرار میں لکھا ہے کہ آدمی خود تو مشیت زنی نہیں کر سکتا البتہ اپنی بیگم سے مشیت زنی کروانے کا اس کو اختیار ہے چنانچہ اس کتاب کے مصنف و حیدر ابراہیم صاحب لکھتے ہیں: له الاستمنا بيداه لا استمنا بيداه۔ یعنی شوہر کو اپنی بیگم کے ہاتھ سے مشیت زنی جائز ہے جبکہ خود اپنے ہاتھ سے مشیت زنی ناجائز ہے۔

(نزل الابرار من فقہ النبی الخمار صفحہ ۶۶)

۳۔ غیر مقلدین کے علامہ ابن حزم کے نزدیک اگر کوئی شخص کسی لڑکی سے شادی کرنا چاہتا ہے تو شادی سے قبل وہ اس لڑکی کے جسم کے ہر حصہ کو دیکھ سکتا ہے چنانچہ وہ اپنی کتاب اٹھلی میں لکھتے ہیں: مسألة ۱۸۸: ومن اراد ان يتزوج امرأة حرة أو أمة فله ان ينظر منها متغفلا لها وغير متغفل إلى ما بطن منها وظهر۔ یعنی جو شخص کسی آزاد عورت یا لونڈی سے شادی کا ارادہ رکھتا ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اس عورت کے تمام باطنی اور ظاہری اعضاء کو دیکھے، خواہ اس عورت سے چھپ کر دیکھے یا بغیر چھپے۔

(اٹھلی جلد ۱ ص ۳۰۰ دارالآفاق المجدیہ بیروت)

غیر مقلدین کے بڑے مولوی امام داؤد ظاہری بھی اس بات کے قائل تھے کہ لڑکا شادی سے قبل

اس لڑکی کو بالکل نکاح بھی دیکھ سکتا ہے جس سے وہ شادی کا ارادہ رکھتا ہے چنانچہ علامہ نووی، داؤد ظاہری کا قول نقل کرتے ہیں کہ: قال داؤد بنظر الی جمیع بدنہا۔ یعنی داؤد نے کہا کہ وہ اس کے تمام بدن کی طرف نظر کر سکتا ہے۔

(شرح النووی کتاب النکاح باب ندب نظرائی وجہ المرأة جلد ۹ صفحہ ۲۱۰ مطبوعہ احیاء التراث العربی)
۴۔ غیر مقلدین کی کتاب کنز الحقائق کے مطابق داڑھی والا مرد بھی عورت کا دودھ پی سکتا ہے حالانکہ جمہور کا اس بارے میں اختلاف ہے چنانچہ اس کتاب کے صفحہ ۶ پر ہے: وبجوزار ضاع الكبير ولو كان ذا الحية لتجوز النظر خلافاً للجمهور۔ یعنی عورت کو جائز ہے کہ وہ بڑے آدمی کو دودھ پلائے اگرچہ اس آدمی کی داڑھی ہو برخلاف جمہور کے۔ (کنز الحقائق صفحہ ۶ مصنف وحید الزماں) غیر مقلدین کے زبردست مناظر عبداللہ روپڑی بھی اس بات کے قائل ہیں کہ بچے کے ساتھ ساتھ ہر شخص کو عورت کا دودھ پینے کی اجازت ہے کیونکہ اس کے حرام ہونے کی کوئی دلیل الہمدیث فرقہ کو نہیں ملی چنانچہ ان سے سوال ہوا کہ: کیا عورت کا دودھ پینا مطلقاً حرام ہے سوائے رضیع (شیرخوار بچہ) کے۔ اس کے جواب میں انہوں نے لکھا: حرام نہیں کہہ سکتے حرمت (حرام ہونے) کی کوئی دلیل نہیں ملی۔

(فتاویٰ الہمدیث جلد ۲ صفحہ ۳۲۶ مطبوعہ سرگودھا)

نیز عبداللہ روپڑی کے نزدیک شوہر کو اگر دوائی کے لئے اپنی بیوی کے دودھ کی ضرورت پڑ جائے تو وہ اس کے دودھ کو استعمال کر سکتا ہے، اور اس کے علاوہ کاموں میں بھی ضرورت کے وقت بیوی کے دودھ کو استعمال کر سکتا ہے اور اس میں کوئی حرج نہیں چنانچہ وہ اپنی کتاب فتاویٰ الہمدیث میں لکھتے ہیں: خاوند اپنی بیوی کا دودھ نہ پینے ہاں اگر دوا، وغیرہ کے لئے ضرورت ہو تو استعمال میں کوئی حرج نہیں۔ (فتاویٰ الہمدیث جلد ۲ صفحہ ۳۲۶ مطبوعہ سرگودھا)

۵۔ غیر مقلدین کی مشہور کتاب نزل الابرار من فقہ النبی المختار کے مطابق درج ذیل چیزیں بالکل پاک و صاف اور طیب ہیں: منی، تمام قسم کے خون سوائے حیض کے خون کے، عورت کی شرم گاہ کی رطوبت، شراب، حلال اور حرام جانوروں کا پیشاب، کتے اور خنزیر کا تھوک اور ان کا جوٹھا، کتے کا پیشاب اور پاخانہ۔ چنانچہ غیر مقلدین کے امام وحید الزماں صاحب لکھتے ہیں: والمني طاهر سواء كان رطبا او يابساً مغلظاً او غير مغلظ وغسله ازكى واولى وكذلك الدم غير دم الحيض وكذلك رطوبة الفرج وكذلك الخمر وبول ما يؤكل لحمه وما لا يؤكل لحمه من الحيوانات واختلفوا في لعاب الكلب والخنزير وسورها والاربع طهارته وكذلك في بول الكلب وخرواه والحق انه لا دليل على النجاسة۔ یعنی منی خواہ تر ہو یا خشک سخت ہو یا غیر سخت پاک ہے البتہ اس کا دھونا ازکی واولی ہے ایسے ہی حیض کے علاوہ تمام خون ایسے ہی عورت کی شرم گاہ کی رطوبت ایسے ہی شراب اور حلال اور حرام جانوروں کا پیشاب پاک ہے، کتے اور خنزیر کے تھوک اور ان کے جوٹھے میں (الہمدیث فرقہ) کا اختلاف ہے، البتہ زیادہ صحیح ان کی پاکیزگی ہی ہے، ایسے ہی کتے کے پیشاب اور اس کے پاخانہ کے بارے میں (الہمدیث) کا اختلاف ہے، حق یہ ہے کہ ان کے ناپاک ہونے پر کوئی دلیل نہیں۔ (نزل الابرار صفحہ ۵۱)

۶۔ غیر مقلدین کے امام وحید الزماں کے نزدیک اگر کوئی شخص کسی لونڈی کو خریدنا چاہے تو خریدنے سے قبل وہ اس کے جسم کی ہر جگہ کو دیکھ سکتا ہے اور ان کے نزدیک اب تک مکہ معظمہ میں لونڈیوں کا بازار گرم ہے جہاں لونڈیاں بکتی ہیں چنانچہ وہ اپنی کتاب تیسیر الباری میں لکھتے ہیں: عطاء بن ابی رباح نے ان لونڈیوں پر نظر ڈالنا جو مکہ میں بکا کرتی ہیں مکروہ رکھا ہے مگر جب خریدنے کا ارادہ ہو۔ اس قول پر وحید الزماں صاحب نے یہ حاشیہ لگایا تو خریدنے والے کو اس

(لوٹری) کا ہر ایک عضو یکساں درست ہے اب تک کہ میں سوق الجہاری قائم ہے جہاں لوٹریاں کبھی ہیں۔ (تیسیر الباری شرح صحیح بخاری صفحہ ۱۵۳ جلد ۸ تا ج ۸ کبھی)

۷۔ بعض غیر مقلدین، شیعہ حضرات کی طرح متعہ (کنجری بازی) کے بھی قائل ہیں، جب کہ ائمہ دین کے محققین کا یہ مذہب ہے کہ متعہ ضرورت اور سفر کے موقع پر بالکل جائز ہے چنانچہ ائمہ دین کی مابین کتاب نزل الا برار میں ہے: کذلک بعض اصحابنا فی نکاح المتعة فجوزوها۔ یعنی اسی طرح ہمارے بعض (ائمہ دین) حضرات نے متعہ کو جائز قرار دیا ہے۔ اس کتاب کے مصنف متعہ کے بارے میں مزید لکھتے ہیں کہ: وبالجملة القول بتحریم المتعة لایخلو عن اشکال وشبهة التحلیل لم ترفع الی الان۔ یعنی اور بالجملة متعہ کے حرام ہونے کا قول اشکال سے خالی نہیں اور متعہ کے حلال ہونے کا شہاب تک نہیں اٹھایا جاسکا، مزید آگے لکھتے ہیں: قال الحافظ والاجود ما ذهب الیه جماعت من المحققین انہا لم تحل قط فی حالة الحضر والرفاہیہ بل فی حال السفر والحاجة۔ یعنی حافظ نے کہا کہ بہتر وہ ہے جس کی طرف محققین کی جماعت گئی ہے کہ متعہ حالت حضر اور حالت اعتدال میں نہیں بلکہ حالت سفر اور حاجت کے وقت حلال ہے۔

(نزل الا برار صفحہ ۳۳ تا ۳۵)

۸۔ غیر مقلدین کے نزدیک بکری اور بکرے کے تمام اعضاء کھا سکتے ہیں یہاں تک کہ اس کی فرج (شرم گاہ)، کپورے، غدود، مثانہ، پتا، عضو تناسل بھی کھا سکتے ہیں جب کہ خنی ان چیزوں کو حرام قرار دیتے ہیں چنانچہ غیر مقلدین کے مابین عالم و پیشوا و حید الزماں نے لکھا: ولاشی بکوه من اعضاء الشاة، و کرہت الاحناف سبعة الفرج والخصیة، والغدة، والمثانة والمرارة والذکر والدم المسفوح۔ یعنی بکری کے اعضاء میں سے کوئی شے مکروہ نہیں جبکہ

خنی سات اعضاء کو مکروہ (تحریمی و حرام) قرار دیتے ہیں شرم گاہ، کپورے، غدود، مثانہ، پتا، عضو تناسل، دم مسفوح۔ (نزل الا برار صفحہ ۱۴) کم و بیش یہی بات غیر مقلدین کی مستند کتاب کنز الحقائق من فقہ خیر الخلائق کے صفحہ ۲۳۲ پر لکھی ہے۔

۹۔ اہل حدیث فرقہ کے نزدیک سمندری کتا، سمندری خنزیر، سمندری انسان، سمندری سانپ، گدھ، کوا، چگاڈ، بجو، چنڈول، کھانا جائز ہے، چنانچہ ان کی کتاب کنز الحقائق من فقہ خیر الخلائق میں ہے: فمیتة البحر حلال۔ یعنی سمندر کا مردار حلال ہے۔ آگے لکھتے ہیں: سواء کان سمکا او بقرا او غنما او کلبا او خنزیرا او السباعیا بحریا او کو سمکا او مار ماہی، والجویث، یحل اکلہ بلا ذبح۔ یعنی خواہ وہ مچھلی ہو یا گائے یا بکری یا کتا یا خنزیر، سمندری انسان یا آرہ تاک مچھلی یا مارماہی یا جریٹ، ان کا کھانا بغیر ذبح کے جائز ہے۔ آگے لکھتے ہیں اما حیات البحر التی لا تبقی حیة فی البر فہی حلال۔ یعنی سمندر کے سانپ جو خشکی میں زندہ نہیں رہ پاتے تو یہ حلال ہیں۔ آگے کچھ حرام جانوروں کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ویحل ما سواہا من ذوات القوائم والطيور وحشرات الارض کو برونسرو... وغراب وخفاش... وقنفلو... وضبع... وقبرة...۔

یعنی ان کے ماسوا تمام چوپائے اور پرندے اور کیڑے مکوڑے حلال ہیں، جیسے وبر، گدھ، کوا، چگاڈ، چوہا، بجو اور چنڈول۔ (کنز الحقائق صفحہ ۱۸۵ تا ۱۸۶)

دعوتِ فکر: مسلمانوں غور کرو کیا تم چاہتے ہو کہ اپنے عضو تناسل اور پخانے کے سوراخ کے علاوہ کچھ نہ چھپاؤ، اپنی عورتوں کے پستانوں سے دودھ پیو اور دوستوں یا رومن کو بھی پلاؤ، اپنی بچیوں کا جو رشتہ بھیجے اس کے آگے اپنی لڑکیوں کو نکاح بٹھاؤ، خود مشت زنی کرو اور اپنی بیویوں سے بھی کرواؤ، کنجری بازی (متعہ) خود بھی کرو اور اپنی عورتوں سے بھی کرواؤ، لوٹریوں کو سر بازار خریدتے

ہوئے ان کو تنگ دیکھو، جانور کے عضو تناسل اور پاخانے کی جگہ، سمندی سانپ، سمندری خنزیر، سمندری انسان، گدھ، کوا، چکاڈر، وغیرہ سب کھا جاؤ، مٹی، تمام قسم کے خون سوائے حیض کے خون کے، عورت کی شرم گاہ کی رطوبت، شراب، حلال اور حرام جانوروں کا پیشاب، کتے اور خنزیر کا تھوک اور ان کا جوٹھا، کتے کا پیشاب اور پاخانہ سب کو پاک و صاف سمجھو، نحوذ باللہ، اسلام ہرگز ہمیں یہ تعلیم نہیں دیتا، لہذا اہلحدیث فرقہ سے دور رہیں، اور اپنی اولاد اور دوسرے مسلمانوں کو بھی بچائیں کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وبارک وسلم نے ارشاد فرمایا: **لنم یسکون فی آخر الزمان دجالون کذابون یأتونکم من الأحادیث بما لم تسمعوا انتم ولا آباؤکم فلیاکم ویاکم لا یضلونکم ولا یفتنکم**۔ پھر آخری زمانہ میں کچھ کذاب جمونے لوگ ہوں گے، تم سے وہ باتیں بیان کریں گے جو نہ تم نے سنی ہوں گی نہ تمہارے باپ داداؤں نے سنی ہوں گی، پس ان سے دور رہنا ان سے ہوشیار رہنا کہیں یہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں کہیں یہ تمہیں فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

(صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۲ مطبوعہ احیاء التراث العربی، بیروت)

بھگوان، دیوتا اور غیر مقلدین

مولانا عرفان رضوی مدنی حفظہ اللہ

ویسے تو ہندو ۳۳ کروڑ دیوتاؤں (خداؤں) کے قائل ہیں لیکن ان کے تین بڑے دیوتا مشہور ہیں جن کا نام ”برہما، وشنو، اور شیو“ ہے، آپ نے صرف ہندوؤں اور مشرکوں کے مذہب میں ہی دیوتاؤں کا تصور پڑھا اور سنا ہوگا لیکن یہ سن کر آپ کو حیرت ہوگی کہ اہل حدیث فرقہ بھی ہندوؤں کی طرح دیوتاؤں اور بھگوانوں کا قائل ہے، تعجب ہوتا ہے کہ یہ فرقہ اپنے آپ کو سب سے زیادہ شرک کا دشمن اور توحید کا علمبردار قرار دیتا ہے لیکن ان کی تصویر کے دوسرے رخ نے توحید اور اسلام کی بنیادوں کو ختم کرنے میں کوئی کسر باقی نہیں چھوڑی اور اس بات کو واضح کر دیا ہے کہ اہل حدیث فرقہ کی جڑیں بالآخر اہل شرک و ہنود کے دھرم سے جاملتی ہیں، قارئین آنے والے حوالہ جات سے خود فیصلہ کر سکتے ہیں۔

اہلحدیث فرقہ کا پہلا دیوتا: شریف گھڑیا لوی کو اہل حدیث فرقہ دیوتا کا مقام و مرتبہ دیتا ہے، شریف گھڑیا لوی ایک عرصہ تک صوبہ پنجاب کی جماعت اہل حدیث کا امیر رہا اور اسی عہدہ پر اس کی موت ہوئی، اس کو دیوتا قرار دیتے ہوئے وہابیوں کے زبردست عالم و مؤرخ اسحاق بھٹی نے لکھا: ”سکھوں اور ہندوؤں نے اس مرد مؤمن (شریف گھڑیا لوی) کو دیوتا قرار دیا اور بالکل صحیح قرار دیا“۔ (کاروان سلف صفحہ ۵۵ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ فیصل آباد)

قارئین کرام دیکھا آپ نے! کتنی بے باکی کے ساتھ اپنے وہابی عالم کو دیوتا قرار دیا جا رہا ہے،

شاید ایسے ہی لوگوں کے بارے میں کسی نے کہا ہے کہ:

ہاتھ بے زور ہیں الحاد سے دل خوں گر ہیں نجدی ہا عس و سوائی پیغمبر ہیں
بت چمن اٹھ گئے باقی جور ہے بت گر ہیں تھا ابراہیم پدر اور پسر آزر ہیں
بادہ آشام نئے بادہ نیا خم بھی نئے فرقہ بھی نیا، بت بھی نئے دیوتا بھی نئے

الحدیث فرقہ کا دوسرا دیوتا: قاضی محمد سلیمان منصور پوری، سکھر ریاست پٹیالہ کا سیشن جج اور اہل حدیث فرقہ کا زبردست سیرت نگار تھا، اس کے مرنے کے بعد اہل حدیث فرقہ نے اس کے حالات زندگی قلمبند کئے، اہل حدیث فرقہ کا ایک دیوتا سے دل نہ بھرا تو شریف گھڑیا لوی کی طرح قاضی سلیمان کو بھی دیوتا قرار دے دیا، چنانچہ وہابیوں کے مایہ ناز مؤرخ اسحاق بھٹی نے اپنی کتاب تذکرہ قاضی محمد سلیمان میں لکھا:

غازی (محمود وہابی) صاحب لکھتے ہیں: قاضی محمد سلیمان منصور پوری سیشن جج پٹیالہ عالم اجسام کے دیوتاؤں میں سے ایک زندہ دیوتا تھے۔

(تذکرہ قاضی محمد سلیمان منصور پوری صفحہ ۲۰۸ مطبوعہ مکتبۃ السلفیہ شیش محل روڈ لاہور)

الحدیث فرقہ کے نزدیک اللہ تعالیٰ اور ہندوؤں کے بے ہودہ دیوتا "پر ماتما" کے

درمیان کوئی فرق نہیں: ہندو اپنے دیوتاؤں میں سے ایک دیوتا کو "پر ماتما" یا "ایشور" کہتے ہیں، ہندوؤں کے نزدیک ان کے اس خدا کی عجیب و غریب صفات ہیں چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ دن اور رات، ایشور (پر ماتما) کی دو بگلیں ہیں، سورج اور چاند اس کی دو آنکھیں ہیں، سورج کی دھوپ اور بجلی کی چمک یہ دونوں ایشور (پر ماتما) کے ہونٹ ہیں اور سورج اور چاند کے درمیان جو خلا ہے وہ اس کا منہ ہے۔ نیز ہندوؤں کے نزدیک ان کا یہ خدا، چوری کرتا بھی ہے اور کرواتا بھی ہے، اور بے (تمار بازی) سے تو اتنا خوش ہو جاتا ہے کہ یہ خوشی اس کو بالکل بدست کر دیتی ہے۔ پر ماتما

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

کی ان تمام صفات کو وہابی مولوی عبدالحجید سوہدروی نے اپنی کتاب سیرت ثنائی میں وہابی مناظر ثناء اللہ امرتسری کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔

(ملخصاً سیرت ثنائی صفحہ ۲۳، ۲۳۱ مطبوعہ نعمانی کتب خانہ لاہور)

قارئین کرام نے اندازہ لگا لیا ہوگا کہ ہندوؤں کا پر ماتما اور ایشور نامی خدا کس قدر کیسی صفات کا حامل اور کس قدر گندی حرکتوں کا مرتکب ہے، لیکن آپ یہ سن کر سکتے ہیں آجائیں گے کہ اہل حدیث فرقہ کے نزدیک پر ماتما اور اللہ تعالیٰ میں کوئی فرق نہیں، ان کے نزدیک ہندو، اللہ کو پر ماتما کے نام سے ہی مان رہے ہیں، چنانچہ غیر مقلدین کے مولوی قاضی محمد سلیمان منصور پوری نے اس راز سے پردہ اٹھاتے ہوئے لکھا:

"انہیں (یعنی ہندوؤں کو) یہی سمجھانا ہے کہ تم اپنے تئیں "اللہ واحد" کو "پر ماتما" کے نام سے مانتے ہو۔"

(تذکرہ قاضی محمد سلیمان منصور پوری صفحہ ۲۹ مطبوعہ مکتبۃ السلفیہ شیش محل روڈ لاہور)

ہو نہ کو نام جو ایماں کی تجارت کر کے کیا نہ بچو گے جوں جائیں صنم پتھر کے

اہل حدیث فرقہ کے نزدیک ہندوؤں کے بھگوان، نبی اور ہادی ہیں:

ہندو، لاکھوں کروڑوں بتوں کو بھگوان سمجھتے ہیں اور اس وجہ سے ان کو کافر اور شرک قرار دیا جاتا ہے، اہل حدیث فرقہ کو ان بھگوانوں سے کس قدر محبت ہے اس کا اندازہ آپ اس بات سے لگائیے کہ ہندوؤں نے تو ان بھگوانوں کو خدا مان لیا، اہل حدیث فرقہ نے ان بھگوانوں کو ہادی اور نبی مان لیا، لہٰذا ہندوؤں کے ذالک، چنانچہ اپنے اس عقیدہ کو بڑی وضاحت کے ساتھ بیان کرتے ہوئے اہل حدیث فرقہ کے مولوی اسحاق بھٹی نے، اپنے فرقہ کے سیرت نگار قاضی محمد سلیمان کے حوالہ سے اس طرح نقل کیا:

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

”جن بھگوانوں کی ہستی کو تاریخ ثابت کر دے انہیں ہادی (یا نبی) مان لو۔“

(تذکرہ قاضی محمد سلیمان منصور پوری صفحہ ۲۹۱ مطبوعہ مکتبہ السلفیہ شیش محل روڈ لاہور)

ان کو بغضِ نبی نے ہر بند سے آزاد کیا لا کے کعبہ سے صنم خانہ میں آباد کیا
نیز غیر مقلدین کے ہندوؤں کے دیوتا اور بھگوان مثلاً رام چندر، لکشمی من، کرشن، بدھا
وغیرہ کی نبوت کا انکار درست نہیں بلکہ باللہ تعالیٰ۔

تفصیل کے لئے دیکھئے اہل حدیث فرقہ کی مشہور و معروف کتاب حدیۃ المحدثی من
الفقہ المحدثی صفحہ ۸۵ مصنف وحید الزماں وہابی

اہل حدیث فرقہ کے نزدیک وہابی مولوی اللہ سے لڑکر اپنی بات منوالیتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کے پاس سب سے زیادہ طاقت اور قوت ہے، غیر اللہ میں سے کوئی بھی اللہ
تعالیٰ کے مقابلہ میں نہ اپنی طاقت دکھا سکتا ہے نہ اس زبردست قوت والے رب سے لڑ سکتا ہے
اور نہ اس سے زور بردستی سے اپنی بات منوا سکتا ہے، لیکن اہل حدیث فرقہ کا ایک مولوی ایسا بھی
ہے جس کے متعلق اہل حدیث مذہب کے ماننے والوں کا یہ عقیدہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے لڑ بھی لیتا
تھا اور اپنی بات بھی منوا لیتا تھا، اس مولوی کو یہ لوگ مجاہد اسلام صوفی محمد عبداللہ کے نام سے یاد
کرتے ہیں، چنانچہ وہابیوں کے مورخ اسحاق بھٹی نے صوفی محمد عبداللہ کے متعلق اپنے فرقہ
کا عقیدہ ظاہر کرتے ہوئے لکھا: مولانا احمد الدین لکھنوی نے فرمایا: ”صوفی عبداللہ تو خدا سے
لڑ کر بات منوا لیتا ہے۔“ (صوفی محمد عبداللہ صفحہ ۳۹۲ مطبوعہ شاہین شیش محل لاہور)

عقل ہوتی تو خدا سے نہ لڑائی لیتے دیکھ اڑ جائے گا ایمان کا طوطا تیرا

اہل حدیث فرقہ کے نزدیک اللہ، انسانی شکل میں دنیا میں آکر خدا نہ رہے گا:

ہندوؤں کے نزدیک ان کے دیوتا اور بھگوان انسانی شکل میں دنیا کے اندر آ سکتے ہیں،

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

اور دنیا میں اپنی کارستانیاں دکھا سکتے ہیں، وہابی بھی بالکل یہی عقیدہ رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انسانی
شکل میں دنیا میں آ سکتا ہے، حیرت بالائے حیرت یہ کہ ہندوؤں کے نزدیک ان کا خدا، اگر دنیا
میں آجائے تو وہ پھر بھی انکے نزدیک خدا ہی رہتا ہے، لیکن وہابیوں کے نزدیک جب اللہ، انسانی
شکل میں دنیا میں آئے گا وہ خدا ہی نہیں رہے گا۔ چنانچہ اہل حدیث فرقہ کے زبردست مولوی
ڈاکٹر ذاکر ناسک نے کہا:

”خدا اگر چاہے تو انسانی شکل و صورت میں آ سکتا ہے مگر جو نبی وہ انسانی بیکر میں ظاہر
ہو گا وہ خدا نہیں رہے گا اور خدا کے مرتبہ اور منصب سے معزول ہو جائے گا۔“

(خطبات ڈاکٹر ناسک ۱ صفحہ ۶ مطبوعہ مونا بل پبلی کیشنز، راولپنڈی)

اہل حدیث فرقہ کی کرشن دیوتا کی جنم اٹھی میں شرکت:

ہندوؤں کے ایک دیوتا کا نام کرشن ہے، ہندو اپنے اس خدا کی پیدائش کا جنم دن
مناتے ہیں، کوئی مسلمان یہ سوچ بھی نہیں سکتا کہ وہ ان کی اس شریک اور کفریہ رسم میں عقیدت
اور احترام کے شرکت کرے لیکن ایک دفعہ ریاست پٹیالہ میں جب ہندوؤں نے اپنے مذکورہ
دیوتا کی جنم اٹھی (ساگرہ) منائی تو اہل حدیث فرقہ کے عالم و پیشواہ سلیمان منصور پوری کو بھی اس
میں مدعو کیا، سلیمان صاحب نے اس میں بڑی دلچسپی سے شرکت کی اور اس میں ایک زوردار
تقریر بھی کی جس میں ہندوؤں کو ان کے مذہب کے متعلق وہ معلومات دیں کہ خود ہندو حیران
ہو گئے چنانچہ اسحاق وہابی نے اس بات کا انکشاف کرتے ہوئے لکھا:

”ایک مرتبہ ریاست پٹیالہ میں کرشن جی مہاراج کی جنم اٹھی پر ہندوؤں نے جلسہ
کیا۔ قاضی صاحب کو بھی شرکت و تقریر کی دعوت دی قاضی صاحب نے اس جلسے میں جو تقریر کی
ہندو اس سے بہت متاثر ہوئے وہ حیران تھے کہ اس موضوع سے متعلق اتنی معلومات انہیں کہاں

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

سے حاصل ہوئیں وہ تقریر اس دور کے ہندوؤں کے کئی رسائل و جرائد میں شائع ہوئی۔ بہت سے تعلیم یافتہ ہندو پوچھتے تھے کہ قاضی صاحب نے یہ نادر معلومات کہاں سے حاصل کیں۔“

(تذکرہ قاضی محمد سلیمان منصور پوری صفحہ ۱۲۰ مطبوعہ مکتبۃ الاستغیثہ شیش محل روڈ لاہور)

قارئین غور فرمائیں کہ یہ وہی وہابی ہیں جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وبارک وسلم کی پیدائش کے دن خوشی، جلے، اور جلوس پر بدعت اور شرک کے فتوے لگا دیتے ہیں، لیکن جب اپنے ہندو، دوستوں کی باری آئی تو یہ کفر اور شرک کے سارے فتوے سب ایک طرف رہ گئے اور کرشن کی جنم اشٹی سب جائز ہو گئی۔

اہلِ حدیث فرقہ کی ہندوؤں کے شرک تہوار دیوالی میں شرکت:

ہندوؤں کے ایک مذہبی تہوار کا نام دیوالی ہے جس میں وہ زبردست شرکیہ رسومات سرانجام دیتے ہیں، کوئی مسلمان اس میں شرکت کرنے کا سوچ بھی نہیں سکتا لیکن اہلِ حدیث فرقہ کے امام و پیشوا ثناء اللہ امرتسری نے نہ صرف اس میں شرکت کی بلکہ اس کو مبارک دن قرار دیا نیز ہندوؤں کو جو کھیلنے کی زبردست ترغیب بھی دلائی، چنانچہ عبدالحمید وہابی نے اس بات کو بڑی وضاحت کے ساتھ بیان کرتے ہوئے لکھا:

”ایک روز دیوالی کے روز ہندوؤں نے جلسہ کیا اسے دیکھنے کے لئے آپ بھی تشریف لے گئے اہلِ ہندو نے آپ کی آمد پر مسرت کا اظہار کیا اور اسٹیج پر آپ کو عزت سے بٹھایا اس جلسے میں بہت سے ہندوؤں نے دیوالی کی فضیلت پر تقریریں کیں جب آپ سے درخواست کی گئی کہ اس تہوار پر کچھ ارشاد فرمائیں تو آپ نے کہا: چونکہ اس مبارک دن میں جو کھیلنے کو بہت سراہا گیا ہے اس لئے اہلِ ہندو کو چاہئے کہ وہ پھلوں سے جو اکھیل کریں کیونکہ ایسے پھل آپ کے ایثار اور پرماتما کو بہت بھاتے ہیں۔۔۔ الخ (سیرت ثانی صفحہ ۲۳۰ مطبوعہ نعمانی کتب خانہ لاہور)

لاحول ولا قوۃ الا باللہ قارئین کرام! دیکھ لیا آپ نے اس قدر پر جوش انداز میں ہندو مذہب سے لگاؤ کا اظہار کیا جا رہا ہے، وہابی کہتے ہیں کہ ہندو اس موقع پر شرمندہ ہو رہے تھے، راقم الحروف کے نزدیک یہ بات درست نہیں، کیونکہ جب ثناء اللہ نے ہندو مذہب کے موافق باتیں کیں تو ہندو اس موقع پر دل ہی دل میں کہہ رہے ہوئے کہ ارے ثناء اللہ صاحب تو اپنے ہی آدمی نکلے وہابی ایسے ہی ان کو اپنا عالم سمجھتے ہیں۔

ہندوؤں سے وہابیوں کی محبت اور برتاک انداز میں ان کا استقبال:

”مشرکوں، دین کے دشمنوں سے دوستی اور محبت نہیں کرنی چاہئے اور نہ ان کی تعظیم کرنی چاہئے، جو لوگ ان سے محبت کرتے اور ان کی تعظیم کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے سورۃ المستخین میں ان پر خطاب و تاراج کی کا اظہار فرمایا ہے لیکن غیر مقلدین کو دین کے دشمنوں اور اہل شرک سے بڑی محبت ہے، چنانچہ عبدالحمید وہابی نے ثناء اللہ وہابی کے متعلق لکھا:

”کسی مذہبی تہوار کے دن چند ہندو ماتھے پر تلک لگائے آپ کی خدمت میں سلام کی غرض سے حاضر ہوئے اس وقت آپ کے پاس بہت سے مسلمان بیٹھے تھے مولانا نے ہندوؤں کو دیکھا تو برتاک اور محبت سے ملے مزاج پر ہی کی“

(سیرت ثانی صفحہ ۲۳۱ مطبوعہ نعمانی کتب خانہ لاہور)

ہندوؤں کے منعقدہ جلسہ کی صدارت کے لئے اہلِ حدیث مولوی نے پنڈت مہر کو تیار کیا:

ہندوؤں نے عالمی بین المذاہب کانفرنس کا انعقاد کیا، ہندوؤں کی خواہش تھی اس مذہبی کانفرنس کی صدارت ہمارے پنڈت جو اہلِ مہر و کریں لیکن پنڈت کو اس کی صدارت کے لئے راضی کرنا بڑا مشکل کام تھا اور اس مشکل کام کو اہلِ حدیث فرقہ کے زبردست عالم صوفی نذیر احمد نے آسان کر دیا، یہ وہابی صوفی صاحب بنفس نفیس ہندوؤں کے ساتھ

ملکر پنڈت کے گھر گئے اور اس کو راضی کرنے میں کامیاب ہو گئے، ہندو اس کا رٹا سے اس قدر خوش ہوئے کہ صوفی صاحب کو بارہ گلاس لسی کے ایک وقت میں پلا دیئے۔

تفصیل کے لئے دیکھئے وہابیوں کی مایہ ناز کتاب ”گزر گئی گزران“ صفحہ ۱۴۱ تا ۱۴۳، مصنف اسحاق بھٹی وہابی مطبوعہ ادارہ نشریات لاہور۔

اہل حدیث فرقہ نے اپنے جلسہ میں ہندو لیڈر سے تقرر کروائی:

۱۹۳۵ کا مشہور ہندو لیڈر، جس کو ہندو جے پرکاش نارائن کے نام سے یاد کرتے ہیں جب پنجاب آیا تو وہابیوں نے اس کو فرید کوٹ میں تقریر کی دعوت دی، وہابیوں نے بہت بڑا جلسہ منعقد کیا اور لوگوں کو اپنے ممدوح ”جے پرکاش نارائن“ کی تقریر سنوا کر ہندوؤں سے زبردست محبت کا ثبوت پیش کیا۔ تفصیل کے لئے دیکھئے وہابی کی مایہ ناز کتاب ”گزر گئی گزران“ صفحہ ۳۹۲ تا ۳۹۳، مصنف اسحاق بھٹی وہابی مطبوعہ ادارہ نشریات لاہور۔

ہولی کے دیے توڑنے پر اہل حدیث فرقہ کی ناراضگی:

ہندو اپنے دیوتاؤں کو خوش کرنے کے لئے اپنے مذہبی تہوار ”ہولی“ کے موقع پر دیے (چراغ) روشن کرتے ہیں، ایک دفعہ کچھ بچوں نے وہ دیے (چراغ) توڑ دیئے تو ہندوؤں کو برا لگا ہو یا نہ لگا ہو، لیکن اہل حدیث فرقہ کو یہ فعل اتنا برا لگا کہ ان کے مولوی عبدالقادر حصاری نے ان بچوں کو سخت سزا دی، ان کے کان پکڑوائے اور ان کے سر بھی منڈوا دیئے۔

تفصیل کے لئے دیکھئے وہابیوں کی مشہور کتاب کاروان سلف صفحہ ۲۳۹ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ فیصل آباد مصنف اسحاق بھٹی وہابی

اہل حدیث فرقہ کا، گائے کے پیشاب کو پاک سمجھنا:

ہندو مذہب میں گائے کی بڑی عزت ہے اور وہ اس کو ”ماتا“ مانتے ہیں اور اس کے

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

پیشاب کو بالکل پاک سمجھتے ہیں، اہل حدیث فرقہ اس معاملہ میں بھی ہندوؤں سے کئی قدم آگے ہے، ان کے نزدیک گائے کے پیشاب کے ساتھ ساتھ تمام حرام جانوروں کا پیشاب، کتے اور خنزیر کا تھوک اور ان کا جوتھا، کتے کا پیشاب اور پاخانہ، ہنسی، تمام قسم کے خون سوائے حیض کے خون کے، عورت کی شرم گاہ کی رطوبت وغیرہ سب پاک ہیں۔

تفصیل کے لئے پڑھئے وہابیوں کی مستند کتاب نزل الابرار صفحہ ۳۹، ۵۰ حصہ و جلد ۱ مصنف وحید الزماں وہابی مطبوعہ سعید المطابع بنارس ہند

اہل حدیث کے نزدیک گستاخ رسول کو عزت سے پکارا جائے:

ایک اسلام دشمن ہندو، جس کا نام ”دیاند“ تھا، اس غبیث کافر نے قرآن اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وبارک وسلم کی شان اقدس پر حملے کئے تھے اور اس بارے میں ایک کتاب بھی لکھی تھی جس کا نام ستیا رتھ پرکاش تھا، اسی وجہ سے ہندو اسکے نام کے دائیں، بائیں تعظیسی القابات لگاتے تھے مثلاً سوامی جی وغیرہ، یہ شخص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وبارک وسلم کا نام مبارک انتہائی بے باکی اور گستاخانہ انداز میں لیا کرتا تھا، لیکن اہل حدیث فرقہ اس کے باوجود اس گستاخ رسول کو ہندوؤں کی طرح تعظیسی القابات سے پکارتا اور لکھتا تھا، اور کہتا تھا کہ اسلام ہمیں یہی سکھاتا ہے، اہل حدیث فرقہ کی گستاخ رسول شخص کے ساتھ یہ محبت اس بات کا ثبوت دیتی ہے کہ اندر سے معاملہ کچھ اور ہے، نیز اسلام ہمیں یہ حکم دیتا ہے کہ گستاخ رسول واجب القتل ہے لیکن اہل حدیث فرقہ کے نزدیک اس کی تعظیم کی جائے گی، نیز ابو جہل کا اصل نام عمر بن ہشام تھا اور لوگ اس کو عزت سے ابوالحکم کہتے تھے لیکن مسلمانوں نے اس کا نام ابو جہل رکھ دیا جو سخت معیوب اور قبیح تھا، اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ شخص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وبارک وسلم کا گستاخ تھا اور دین کا زبردست دشمن تھا، لیکن اہل حدیث فرقہ کا اپنا ہی ایک مذہب ہے چنانچہ

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

وہابیوں کے سب سے بڑے مناظر ثناء اللہ نے کہا کہ:

”سوامی بڑی عزت کا لفظ ہے آریہ سماجی (دیاند) ہمارے پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وبارک وسلم کا نام صرف محمد لکھتے ہیں اور مفرد کے صیغہ سے بیان کرتے ہیں مثلاً لکھتے ہیں ”محمد پیدا ہوا، محمد کہتا تھا“ جو ایک ادنیٰ درجہ کے لوگوں کیلئے ہیں مگر ہم ان کے گرو (پیشوا یا مند) کو عزت ہی سے یاد کریں گے کیونکہ اسلام کا ہم کو یہی حکم ہے۔

(حق پرکاش صفحہ ۱۴۲ دیا چہ نعمانی کتب خانہ لاہور)

قارئین کرام: وہ فرقہ جو دیوتاؤں کا قائل ہو، ہندوؤں کے بے ہودہ خدا پر ماترا اور اللہ تعالیٰ کے درمیان کسی فرق کا قائل نہ ہو، ہندوؤں کے بھگوانوں کو ہادی اور نبی مانتا ہو، اپنے مولوی کو خدا سے لڑنے والا قرار دیتا ہو، ہندوؤں کے عقیدہ کے مطابق خدا کا انسانی شکل میں آنا درست جانتا ہو، خدا کے ختم ہو جانے کا قائل ہو، ہندوؤں کے شرکیہ میلوں ٹیلیوں میں شرکت کرتا اور ان کو اپنے جلسوں میں بلوا کر تقریر کرواتا ہو، ہولی کے دیے توڑنے پر ناراضگی کا اظہار کرتا ہو، پیشاب کو پاک قرار دیتا ہو، اور گستاخ رسول کو عزت سے یاد کرتا ہو، کیا وہ حق پر ہو سکتا ہے، فیصلہ آپ خود فرمائیں۔

یزید پلید کو جنتی کہنے والوں کو دعوتِ فکر (وہابی مولوی کا فتویٰ)

غیر مقلدین (یزیدی نوہ) اپنے محبوب یزید پلید کو جنتی ثابت کرنے کے لئے حدیث قطیفہ کا سہارا لیتے ہیں ایسے لوگوں کی جہالت کی قطعی غیر مقلد نام نہاد حدیث مولوی زبیر علی زئی نے یوں کھولی ہے چنانچہ لکھتا ہے: سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے در میں قطیفہ پر سبلی (گریس والے) اور شالی (سردیوں والے) حملے شعبان ۳۸ھ تا رجب الثانی ۵۲ھ تک تقریباً سولہ حملے ہوئے تھے۔ آخری حملے میں ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے تھے۔ اس غزوے میں یزید بن معاویہ بن ابی سفیان موجود تھا۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ یزید کا اول ہمیش میں موجود ہونا ثابت نہیں ہے لہذا وہ اس حدیث کے عموم میں شامل نہیں ہے۔ (فتاویٰ علیہ المعروف توحیح الاحکام، ج ۲، ص ۲۸۵، مکتبہ اسلامیہ)

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھانے کی کیفیت

مناظرِ اہلسنت قاری محمد ارشد مسعود اشرف چشتی رضوی حفظہ اللہ

نماز میں تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں؟

اس پر فتن دور میں بعض نا عاقبت اندیش قسم کے لوگوں نے اس مسئلہ کو بھی اتنا طول دے دیا ہے کہ اس کی وجہ سے مسلمانوں کی نمازوں کو بیکار ثابت کرنے کی سعی لا حاصل شروع کر دی ہے، بعض نے بعض کے طریقہ کو سنت رسول اللہ ﷺ کے مخالف قرار دینے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگایا ہے۔

خاص کر دورِ حاضر میں غیر مقلدین اس مسئلہ کو اپنی کتابوں میں بیان کرتے ہوئے احناف کے طریقہ کو خلاف سنت قرار دیتے ہیں، اور یہ بات باور کروانے کی کوشش کرتے ہیں کہ احناف کثرہم اللہ تعالیٰ کا طریقہ رسول اللہ ﷺ کے طریقہ کے خلاف ہے، نعوذ باللہ من ذلک۔

آئیے! سب سے پہلے تکبیر تحریمہ کے وقت رفع الیدین کی حیثیت کے بارے میں ملاحظہ فرمائیں امام نووی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ:

اجتمعت الامة على استحباب رفع الیدین في تكبيرة الاحرام....

یعنی ”تکبیر تحریمہ کے وقت رفع الیدین کرنے کے استحباب پر تمام امت کا اجماع ہے“

(شرح صحیح مسلم ۱/۱۶۸، قدیمی کتب خانہ کراچی، والمجموع شرح المہذب ۳/۷۰، دار الکتب العلمیہ، بیروت، و ذکرہ الحافظ فی فتح الباری)

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

بشرح صحیح البخاری ۶۰۴/۱ بہت الافکار الدولية)
امام نووی رحمۃ اللہ علیہ سے محمد بن خلیفہ شستانی اہل مالکی نے اپنی صحیح مسلم کی شرح "اکمال اکمال المعلم ۵۴/۲" دارالکتب العلمیہ، بیروت میں اسی بات کو بیان فرمایا ہے۔
امام موفق الدین ابن قدامہ حنبلی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ:

"لا نعلم خلافا فی استحباب رفع الیدین عند افتتاح الصلاة، وقال ابن المنذر: لا يختلف أهل العلم في أن النبي ﷺ كان يرفع يديه إذا افتتح الصلاة..."
"یعنی نماز کے شروع میں رفع الیدین کے استحباب پر مخالفت کو ہم نہیں جانتے اور ابن منذر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ بے شک نبی اکرم ﷺ کے ابتدائے نماز میں رفع الیدین کرنے میں اہل علم میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

(المغنی ولبیہ الشرح الكبير ۱/۲، دار الحديث القاهرة)
تجیر تحریر کے وقت رفع الیدین کرنے میں کسی کو اختلاف نہیں ہے، مگر اس کی حیثیت میں دو قول ہیں جن میں سے ایک قول یہ ہے کہ تجیر تحریر کے وقت رفع الیدین کرنا واجب ہے، اور یہ قول داود ظاہری، اس کے بعض اصحاب اور احمد بن سيار مروزی شافعی وغیرہم کا ہے۔
امام ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

"كل من ثقل عنه الإيجاب لا يبطل الصلاة بتركه الا في رواية عن الأوزاعي والحميدي"

یعنی وہ لوگ جو وجوب کے قائل ہیں ان کے نزدیک ترک رفع الیدین سے نماز باطل نہیں ہوتی مگر ایک روایت میں اوزاعی اور حمیدی سے۔

(فتح الباری، باب رفع الیدین فی التکبیرة الأولى مع الافتتاح سواء، ۶۰۴/۱)

جبکہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے اصحاب میں سے ابو الحسن احمد بن سيار مروزی کا "وجوب اور یہ کہ جو تجیر تحریر کے وقت رفع الیدین نہ کرے اس کی نماز صحیح نہیں ہوتی" قول نقل کیا اور اس کو پہلے اجماع کے انعقاد کی وجہ سے مردود قرار دیا ہے، آپ فرماتے ہیں:

"وهذا الذي قاله مردود باجماع من قبله"

(المجموع شرح المذهب، باب صفة الصلاة، ۳/۳۰)
مگر جمہور محدثین و فقہاء اور علمائے ملت اسلامیہ کا قول ہے کہ تجیر تحریر کے وقت رفع الیدین کرنا سنت ہے، اور یہی قول امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور مشہور روایت کے مطابق امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم وغیرہم فقہاء و محدثین کا ہے۔
اب ہم تجیر تحریر کے وقت رفع الیدین کی کیفیت و طریقہ کے بارے میں بیان کرتے ہیں جس میں سب سے پہلے ہم وہ احادیث ذکر کریں گے جن میں اس مسئلہ کا بیان ہے، اور ساتھ ساتھ بعض لوگوں کے اعتراضات پر بھی گفتگو ہوگی۔

کنڈھوں تک ہاتھ اٹھانا

عن سالم عن أبيه قال: رأيت رسول الله ﷺ إذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى يحاذي منكبيه..... (الحديث)

(صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب استحباب رفع الیدین حلو المنکبین ۱/۱)
۱۶۸، لفظہ، و صحیح بخاری، کتاب الأذان ۱/۱۰۲، و موطا امام مالک، باب افتتاح الصلاة، ۶۶، ۶۷، دار الجلیل بیروت، و سنن ابو داود، کتاب الصلاة، حدیث (۷۲۱)، دار ابن حزم بیروت، و سنن ابن ماجہ، کتاب الصلاة، حدیث (۸۵۸)، دار ابن حزم بیروت، و سنن ترمذی، کتاب الصلاة، حدیث

(۲۵۵)، دار ابن حزم بیروت، وسنن نسائی، کتاب الافتتاح، حدیث (۸۸۰، ۸۷۹، ۸۷۸)

اس بارے میں حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ [سنن الکبریٰ بیہقی ۲/۲۳۲]

حضرت ابو حمید الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ [صحیح ابن خزیمہ ۱/۳۵۹] المکتب الاسلامی ۲۰۰۳ء۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ [مسند ابو حنیفہ، روایت اکی نعیم ۱۵۶] مکتبہ الکواثر الریاض۔

ایک غیر مقلد لکھتا ہے

محمد شین کرام کے نزدیک نمازی مرد ہو یا عورت تکبیر تحریرہ کے وقت ہاتھ کندھوں اور کانوں تک اٹھانا دونوں طرح سنت ہیں۔ جس کی دلیل حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی حسب ذیل روایت ہے کہ۔ راایت النبی ﷺ الفتح التکبیر فی الصلوٰۃ فرفع یدہ حین یکبر یجعلہما حدو منکبہ (الحدیث) (بخاری ص ۱۰۲ و مسلم ج ۱ ص ۱۶۸) میں نے نبی کریم ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا آپ ﷺ تکبیر تحریرہ کے وقت ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھاتے تھے (انہی) یہ حدیث متواتر ہے جس کی ضروری تفصیل مسئلہ رفع الیدین میں آگے آرہی ہے۔ مذکورہ حدیث صحیح کا مفاد یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ سے کندھوں تک ہاتھ اٹھانا ثابت ہے۔

(دین الحق، بجواب جاء الحق صفحہ ۲۰۳ جلد ۱، طبع اول و دوم)

اپنی اس کتاب میں غیر مقلد نے جگہ جگہ بعض کتابت اور پروف ریڈنگ کی اغلاط کی وجہ سے مفتی احمد یار خاں نعیمی علیہ الرحمہ کو خائن لکھا ہے، ملاحظہ فرمائیں لکھتا ہے:

☆۔۔۔ اس میں مفتی صاحب نے چار عظیم خیانتیں کی ہیں۔ اولاً حیا کو بے جہاں کر دیا۔ ثانیاً اذنیہ کو منکبیہ بنا دیا۔ ثالثاً خط کشیدہ الفاظ درج ہی نہیں کیے۔ رابعاً و حادی باہمیہ کے الفاظ کو اپنی طرف سے روایت میں داخل کر دیا۔ انا للہ۔

(دین الحق، بجواب جاء الحق ۱/۲۱۱)

قارئین! ہم نے سطور بالا میں پوری دیانت داری سے اس غیر مقلد کی کتاب سے عبارت نقل کر دی ہے اس کی عبارت میں نقل کردہ الفاظ حدیث نہ بخاری شریف میں ہیں اور نہ ہی مسلم شریف میں، مسلم شریف کے الفاظ ہم نے اوپر بیان کیے ہیں، اور بخاری شریف کے الفاظ یوں ہیں:

رايت النبي ﷺ الفتح التکبیر فی الصلوٰۃ، فرفع یدہ حین یکبر، حتی یجعلہما حدو منکبہ،... الحدیث

یاد رہے کہ یہاں اس غیر مقلد نے صرف ان ہی دو کتب کا حوالہ دیا ہے۔

اب ہم نجدی صاحب سے سوال کرتے ہیں کہ مفتی صاحب کا بقول آپ کے الفاظ کو کم کرنا اور اپنی طرف سے داخل کرنا عظیم خیانت ہے اور بقول آپ کے وہ خائن ہوئے تو جناب۔۔۔!

ذرا اپنے بارے میں بھی بتائیے کہ اگر یہی کام آپ کریں تو کیا جناب امین علی رہیں گے یا کہ خائن بن جائیگے؟۔ کیونکہ یہ کام آپ نے بھی سرانجام دیا ہے، ملاحظہ فرمائیں:

اولاً: بخاری شریف کی روایت کے الفاظ کے مطابق غیر مقلد نے لفظ ”حتی“ کو کم کیا ہے۔

ثانیاً: مسلم شریف کی روایت کے الفاظ کے مطابق غیر مقلد نے ”رايت رسول اللہ ﷺ“ کی جگہ ”رايت النبی ﷺ“ لکھا ہے، اور ”اذا“ اور ”حتی“ کم کیا ہے، جبکہ ”فی“

اور ”حین یکبر یجعلہما“ کا اضافہ کیا ہے، اور ”رفع“ کی جگہ ”فرفع“ اور ”یحدادی“ کی جگہ ”حدو“ لکھا ہے، اگرچہ بخاری کا حوالہ پہلے ذکر کیا ہے مگر بخاری کے الفاظ میں سے بھی

”حتی“ کو کم کیا ہے۔

ثالثاً: غیر مقلد نے اوپر تو لکھا کہ ”کندھوں اور کانوں تک اٹھانا دونوں طرح سنت ہیں“

لیکن بعد میں اس باب میں کانوں تک اٹھانے پر کوئی دلیل پیش نہیں کی۔

☆ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دلی روایت دلیل کے طور پر نقل کرنے کے بعد غیر مقلد نے لکھا ہے: اولاً: اوپر ہم نے حدیث کے الفاظ درج کر دیئے ہیں ان میں کندھوں تک ہاتھ برابر کرنے کا ذکر ہے ان میں انگوٹھے کانوں کو لگانے کا ذکر تو کجا اشارہ تک بھی موجود نہیں جس سے مفتی صاحب کے بے بنیاد استدلال اور ان کے مذہب کی قلعی کھل جاتی ہے۔

(دین الحق جلد ۱ صفحہ ۲۰۴)

جواب: اولاً: نجدی صاحب! ذرا اپنے ابو الوفاء سے معلوم کر لینا تھا کہ ہاتھ کانوں تک اٹھانے کا ذکر اس حدیث میں کہیں موجود ہے یا نہیں، جنہوں نے نجدی مسلک سے بے وفائی کرتے ہوئے ”حدو منکبہ“ کا ترجمہ کانوں تک ہاتھ اٹھانا کیا ہے، ملاحظہ ہو:

”اہل حدیث کا مذہب ہے کہ نماز میں رکوع کرتے ہوئے اور اس سے سر اٹھاتے ہوئے دونوں ہاتھ مثل عجیر تحریر کے کانوں تک اٹھانا مستحب ہیں کیوں کہ صحیح بخاری و مسلم کی روایت ہے عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ یکان یرفع ید یدہ حدو منکبہ اذا اتم الصلوۃ الخ“۔

(فتاویٰ علمائے حدیث جلد ۳ صفحہ ۱۵۳ مکتبہ سعید یہ خانیوال)

قارئین کرام غور فرمائیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ہی روایت اور یہی الفاظ ”حدو منکبہ“ جن سے کانوں تک ہاتھ اٹھانے کو غیر مقلد ابو الوفاء مستحب ہونا قرار دے رہے ہیں اور ”دین الحق“ والے غیر مقلد کی پیش کردہ روایت کے الفاظ بھی وہی ہیں یعنی ”حدو منکبہ“ تو اب ہم یہ کہنے میں حق بجانب ہیں کہ نجدی صاحب اپنے غیر مقلد ابو الوفاء کے بے بنیاد استدلال (برعم خویش) اور اپنے مذہب کی قلعی کھلنے کا جواب تو دیں؟

مفتی احمد یار خاں نعیمی رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے باب کی سرخی کے بعد پہلی لائن میں ہی لکھا

ہے کہ کانوں تک ہاتھ اٹھانا سنت ہے یعنی سنت کانوں تک ہاتھ اٹھانے کو قرار دے رہے ہیں جس کا اقرار اس غیر مقلد کو بھی ہے جیسا کہ اس نے شروع میں خود لکھا ہے کہ:

☆۔۔ عجیر تحریر کے وقت ہاتھ کندھوں اور کانوں تک اٹھانا دونوں طرح سنت ہیں۔

(دین الحق جلد ۱/۲۰۴)

جناب نجدی صاحب! کانوں تک ہاتھ اٹھانے کا سنت ہونا تو آپ کو بھی تسلیم ہے اور اگر ہاتھوں کے کانوں کو لگ جانے پر جناب کو اعتراض ہے اور آپ سمجھتے ہیں کہ اس طرح نماز نہیں ہوگی تو جناب من اس کی کوئی دلیل تو پیش کریں جس میں ہو کہ کانوں کو اگر انگوٹھے لگ جائیں تو نماز نہیں ہوتی، لیکن قیامت تک اس کی کوئی دلیل آپ پیش نہیں کر سکیں گے۔ اگر اس پر کوئی بھی غیر مقلد کوئی ایک دلیل بھی پیش کر دے تو ہم اس کو منہ مانگا انعام دیں گے۔

اس بارے میں احناف کا مفتی یہ قول یہی ہے کہ ہاتھ کانوں تک اٹھائے جائیں، لگانے والا قول غیر مفتی ہے۔

مفتی صاحب کے اعتراض کا جواب لکھتے ہوئے یہ غیر مقلد لکھتا ہے کہ:

☆ اولاً: ہم نے کندھوں تک ہاتھوں کا بلند کرنا ثابت کر دیا ہے فریق ثانی یہ لازم ہے کہ وہ یہ ثابت کرے کہ انگوٹھے ہاتھوں سے جدا ہیں۔

☆ ثانیاً: قرآن میں ہے کہ چوری کرنے والے کا ہاتھ کاٹ دیا جائے اور ہادی برحق حضرت محمد ﷺ نے چور کا ہاتھ کھنسنے سے کاٹ کر دکھا دیا کہ انگوٹھا ہاتھ میں شامل ہے۔

(دین الحق جلد ۱ صفحہ ۲۰۵)

جواب:

اولاً: اگر انگوٹھے ہاتھوں سے جدا نہیں ہیں تو انگلیاں بھی تو ہاتھوں سے جدا نہیں ہیں۔ لہذا فقط

انگلیوں کے پوروں کا کہیں تک پہنچ جانا ہی کافی ہوا، جب کہ کسی بھی حدیث کے امام سے یہ بات ثابت نہیں ہے، اگر ہے تو مطلوب ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ قیامت تو آسکتی ہے لیکن یہ گروہ کبھی بھی کسی محدث سے یہ بات ثابت نہیں کر سکے گا کہ فقط انگلیاں کہیں تک اٹھانا ہی درست ہے، جیسا کہ ان کی اکثریت کا عمل ہے۔

ثانیاً: نبی کریم ﷺ نے چور کا ہاتھ گئے تک کاٹ کر یہ واضح کر دیا کہ ہاتھ گئے تک ہے تو آپ گٹ کا ابتدائی حصہ کندھوں کے برابر کر کے دیکھیں کہ انگوٹھے کانوں کی لوٹک پہنچتے ہیں یا نہیں؟ جب اس انداز سے ہاتھ اٹھائے جائیں تو انگوٹھے کانوں کی لوٹک پہنچیں گے اور گٹ کندھوں سے بھی تجاوز نہیں کریں گے۔

پس ثابت ہوا کہ استدلال وہی درست ہے جس کو یہ غیر مقلد بے بنیاد کہہ رہا ہے لیکن حقیقت یہی ہے کہ اس ٹولہ کے ہاتھ اٹھانے کا طریقہ کسی بھی روایت سے ثابت نہیں کیونکہ ان کی انگلیوں کے پورے ان کے کندھوں تک بھی نہیں پہنچتے ہیں، بلکہ بعض تو برائے نام رفع الیدین کرتے ہیں جس سے اُن کے ہاتھ کہیں تک ہی پہنچتے ہیں جس کے بارے میں آگے انہی کے گھر کی گواہی پیش کی جائے گی، ان شاء اللہ العزیز۔

انگوٹھے کانوں کی لوٹک پہنچانا اہل نجد کے گھر کی گواہی

مولوی خالد گر جا بھی رفع یدین کرنے کا طریقہ کی سرخی قائم کرنے کے بعد لکھتا ہے:

”رفع یدین اس طرح کرنا چاہیے کہ ہاتھوں کی ہتھیلیاں قبلہ رخ ہوں اور کندھوں کے برابر اونچی ہوں۔ اور ہاتھ پھیلے ہوئے ہوں لیکن انگلیاں ملی ہوئی ہوں۔ اور ہاتھوں کے انگوٹھے کانوں کی لوٹک پہنچ جائیں۔۔۔۔۔“ (صلوۃ النبی ﷺ ص ۱۵۲-۱۵۳، ادارہ احیاء السنہ، گر جاکھ، گوجرانوالہ) ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ انگوٹھے کانوں کی لوٹک کے برابر ہوں تو سب احادیث پر عمل ہو جاتا ہے۔ جیسا

کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے حوالے سے بھی آگے آئے گا۔

پس ثابت ہوا کہ طریقہ صحیح یہی ہے جو ہم نے بیان کیا ہے اور بڑے نجدی صاحب کو بھی اقرار ہے کہ انگوٹھوں کے کانوں کی لوٹک پہنچانے سے ہی تمام احادیث پر عمل ہوگا۔ ایک اور غیر مقلد لکھتا ہے

”نماز میں آنحضرت ﷺ سے رفع یدین کی دو حالتیں مردی ہیں ایک کندھوں کے برابر تک ہاتھ اٹھانا اور دوسری حالت ہے کانوں کی لوٹک ہاتھ اٹھانا۔ یہ دونوں ہی درست ہیں اور دونوں پر عمل کیا جاسکتا ہے اور یہی اہل حدیث کا مسلک ہے مگر فقہ حنفیہ نے ایک سنت تو اپنا لی ہے اور دوسری کا سرے سے انکار ہی کر دیا ہے اور جو طریقہ اپنایا ہے اس کے بھی مطابق عمل نہیں کرتے بلکہ کانوں سے بھی ہاتھوں کو بلند کر دیتے ہیں کسی حنفی کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھیں اور تجربہ حاصل کریں۔ لیجئے اب وہ حدیث پیش کرتا ہوں جس کی حنفی مذہب نے مخالفت کی ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اب آپ فقہ حنفی بھی ملاحظہ فرمائیں، فرماتے ہیں ویرفع یدیدہ مع التکبیر حتی یحاذی بابہامیہ شحمة اذنیہ [ہدایہ ج ۱، ص ۹۸، کتاب الصلوۃ باب صفۃ الصلوۃ، شرح وقایہ ص ۱/۱۶۲، منیۃ المصلی ص ۲۵، قدوری ص ۳۹] یعنی تکبیر کہتے ہو۔ اپنے ہاتھوں کو بلند کرے یہاں تک کہ اپنے انگوٹھوں کو اپنے کانوں کی لوٹک پہنچائے۔“

قارئین! غور فرمائیں کہ کس طرح حدیث کی مخالفت کی جارہی ہے۔

(احناف کا رسول اللہ ﷺ سے اختلاف صفحہ ۲۷۶-۲۸۲، ارادہ تحفظ افکار اسلام، میرپور، شیخوپورہ)

☆ قارئین! اولاً: اس غیر مقلد نے بھی پہلے غیر مقلد کی طرح ایک سنت پر تو دلیل پیش کی

مگر دوسری سنت پر دلیل پیش نہیں کی، شاید اس لیے کہ ان لوگوں میں سے اس سنت پر کبھی کسی نے عمل کیا ہی نہیں اور یہ ہے بھی حقیقت کیونکہ اکثر ان کو دیکھا گیا ہے کہ یہ کندھوں سے اوپر ہاتھ اٹھانا گوارا ہی نہیں کرتے بلکہ اکثریت تو کندھوں تک اٹھانا بھی گوارا نہیں کرتی صرف کہنوں تک ہی ان کے ہاتھ اٹھتے ہیں اس کا تجربہ کرنے کے لیے ان کی مساجد میں جا کر دیکھ لیں۔

ثانیاً: ان غیر مقلدین کی کتب کو دیکھ کر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ان کو کندھوں تک ہاتھ اٹھانے والی سنت سے تو (برائے نام) محبت ہے لیکن کانوں کی لوٹک ہاتھ اٹھانے سے چڑ ہے اسی لیے تو دونوں نے ہی اس پر کوئی دلیل قائم نہیں کی، صرف ابتدا میں لکھنے پر ہی اکتفاء کیا ہے۔

غیر مقلدین کا عام عمل اور اس پر دلیل پیش نہ کرنا تو یہی ثابت کرتا ہے کہ یہ سرے سے ہی اس کے منکر ہیں صرف لکھنے کی حد تک تسلیم کرتے ہیں اور عمل۔۔۔۔۔

ثالثاً: جس پر دلائل پیش کرتے ہیں اس پر بھی عمل نہیں کیونکہ ان کی اکثریت غیر سردیوں میں بھی صرف چھاتی بلکہ کہنوں تک ہی ہاتھ اٹھانا گوارا کرتی ہے، جیسا کہ اس کا اقرار خود ان کے مولوی کو بھی ہے۔ خواجہ قاسم غیر مقلد لکھتا ہے:

”بعض اہل حدیث رفع یدین بالکل برائے نام کرتے ہیں یعنی کہنوں تک اور بعض حضرات سر سے بھی اوپر لے جاتے ہیں [ہم نے نہیں دیکھا۔ از ناقل] یہ دونوں انتہائی نا درست اور بے ثبوت ہیں بعض لوگ رفع یدین کو کافی دیر تک ٹھہرائے رکھتے ہیں اس کا بھی کہیں ذکر نہیں۔“

(قد قامت الصلوٰۃ صفحہ ۱۹۹، ادارہ احیاء السنہ، گر جاکھ، گوجرانوالہ)

کیوں جی مولوی صاحب اب دیکھیں کہ حدیث کی مخالفت کون کر رہا ہے اور رسول اللہ ﷺ سے اختلاف کون کر رہا ہے؟ کہنوں یا غیر سردیوں میں چھاتی تک رفع یدین کرنے والے کس حدیث پر عمل کر رہے ہیں؟

رابعاً: یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ وہ احادیث جو کانوں کی لوٹک ہاتھ اٹھانے کی دلیل ہیں ان کی مخالفت احناف نہیں بلکہ غیر مقلدین ہی کرتے ہیں۔ لہذا رسول اللہ ﷺ سے احناف کا نہیں بلکہ غیر مقلدین کا اختلاف ہے کیونکہ احناف تو اس طرح ہاتھ اٹھانے کے قائل ہیں کہ تمام احادیث پر عمل ہو سکے، جس کے بارے میں ہم آگے ذکر کریں گے، ان شاء اللہ العزیز۔

فاروق الرحمن یزدانی کی کم علمی اور گھر سے بے خبری

قارئین! جس بات کو غیر مقلد نے حدیث کی مخالفت قرار دیا ہے وہ یہ ہے کہ انگوٹھوں کو اپنے کانوں کی لوٹک پہنچانا۔

جبکہ ان کے بڑے تسلیم کرتے ہیں کہ یہ طریقہ درست ہے بلکہ کانوں سے بھی بلند ہو جائیں تو بھی درست ہے اور اسی طرح تمام احادیث پر عمل ہوگا، جیسا کہ غیر مقلدین کے مولوی صادق سیالکوٹی جس کے بارے میں لقمان سلفی غیر مقلد نے لکھا ہے کہ

”دور حاضر میں توحید خالص اور قرآن و سنت پر عمل کی دعوت دینے والے جو علمائے کرام سرخیل مانے جاتے ہیں ان میں مولانا محمد صادق سیالکوٹی رحمہ اللہ ایک ممتاز حیثیت رکھتے ہیں بلکہ اس جماعت حقہ کے ہر اول دستہ کے ایک فرد خاص ہیں۔“

(مقدمہ سبیل الرسول صفحہ ۳ نعمانی کتب خانہ لاہور)

اس کی کتاب ”صلوٰۃ الرسول“ پر انہی کے بڑوں نے تحقیق و تخریج کی اور فوائد و تعلیقات کا کام کیا اور وہ بڑے جن کو غیر مقلدین ذہبی زماں کہتے ہیں جیسا کہ خالد ظفر اللہ غیر مقلد نے زیر علیزی کو کہا، ملاحظہ ہو: نور العینین پر لگایا ہوا آرٹ پیپر کا کور جس کو مکتبہ اسلامیہ فیصل آباد نے شائع کیا اسی کتاب میں صفحہ ۸ پر اس کو تحقیق دوران کہا ہے اور جس کے بارے میں لکھا کہ متون حدیث نبوی ﷺ کی تخریج و تعلیق اور اسامہ الرجال آپ کے خصوصی میدان تحقیق ہیں۔ صفحہ ۱۲

قارئین کرام! آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ رفع الیدین کے طریقہ میں غیر مقلدین کس طرح تضاد میانوں کا شکار ہیں کوئی کچھ کہہ رہا ہے اور کوئی کچھ۔

اب آئیے احادیث نبوی ﷺ کی طرف کہ کندھوں تک ہاتھ اٹھانے کے علاوہ روایات میں کہاں کہاں تک کا ذکر ہے، تو کندھوں کے بعد ہاتھ کانوں تک اٹھانے کے بارے میں صحیح مسلم شریف میں روایت ہے۔

کانوں تک ہاتھ اٹھانا

عن مالک بن الحویرث ان رسول اللہ ﷺ کان اذا کبر رفع یدیه حتی یحاذی بہما اذنیہ... حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ جب تکبیر (تحریر) کہتے تو اپنے مبارک ہاتھوں کو اٹھاتے یہاں تک کہ ان کو کانوں کے برابر کرتے۔

(صحیح مسلم ۱/۱۶۸ کراچی، ومسند المستخرج علی صحیح مسلم ۴۵۰) دار الکتب العلمیہ، بیروت، وصحیح ابن حبان ۱/۵۶۱ (۱۸۶۳) مؤسسة الرسالة، بیروت، ومسند الشامیین طبرانی ۲/۲۶۱ (۲۶۳۵) مؤسسة الرسالة، بیروت، ومعجم الکبیر طبرانی ۸/۲۶۱ (۱۵۹۸۰، ۱۵۹۸۲، ۱۵۹۸۳) دار الکتب العلمیہ، بیروت، وجزء ابن الفطریف (۸۰) دار البشائر الاسلامیہ، بیروت، وسنن الکبریٰ بیہقی ۲/۲۵ نشر السنة، ملتان، ومعرفة السنن والآثار ۱/۵۳۳ دار الکتب العلمیہ، بیروت، وغیرہم) اس باب میں حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے [صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۷۳] حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ [مسند ابویعلیٰ ۴۰۱ (۱۷۰۱)] دار المعرفۃ بیروت۔

وغیرہما سے روایات مروی ہیں۔

ہاتھ کانوں سے بلند اٹھانا

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ ہی حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت کو ایک اور سند کے ساتھ بیان کرتے ہوئے روایت کرتے ہیں: ... انہ رای نبی اللہ ﷺ وقال حتی یحاذی بہما فروع اذنیہ.... یعنی انہوں نے اللہ تعالیٰ کے نبی ﷺ کو دیکھا اور فرمایا کہ (آپ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو بلند کیا) حتیٰ کہ ان کو کانوں سے بھی اوپر اٹھایا۔

(صحیح مسلم ۱/۱۶۸ کراچی، ومصنف ابن ابی شیبہ ۱/۲۶۳، ۲۶۵، ۲۶۶) امدادیہ ملتان، وسنن نسائی ۱/۲۲ (۱۰۵۸) دار ابن حزم، بیروت، ومسند احمد ۳/۳۶۱ (۱۵۲۸۵) بیت الافکار الدولیہ، وجزء ابن عرفة (۲۳) دار الاقصیٰ الكويت، ومسند السراج ۲۳ ادارۃ العلوم الاثریہ فیصل آباد، وسنن الکبریٰ بیہقی ۲/۲۵، ۷۰ ملتان، ومعجم الکبیر طبرانی ۸/۲۶۲، دار الکتب العلمیہ، بیروت وغیرہم)

انگوٹھے کانوں کی لو کے برابر کرنا

عن عبد العجبار بن وائل عن ابيه انه رأى النبي ﷺ اذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى تكاد ابهاماه تحاذي شحمة اذنيه.

عبد العجبار بن وائل اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ بے شک انہوں نے نبی اکرم ﷺ کو دیکھا جب آپ ﷺ نے نماز شروع فرمائی، اپنے ہاتھوں کو اٹھایا یہاں تک کہ آپ ﷺ کے دونوں ہاتھوں کے انگوٹھے آپ ﷺ کے کانوں کی لو کے برابر تھے۔

(سنن النسائی ۱۳۷ (۸۸۳) لفظہ، دار ابن حزم بیروت، والسفر الثاني من

تاریخ ابن ابی خثیمہ (۳۳۶۱) [ق]، موسند احمد ۳/۱۶، بیت الافکار الدولية، وسنن ابو داؤد ۱۲۰/۱۲۱ (۷۳۷) دار ابن حزم، بیروت، وسنن الکبری نسائی ۱۵۶/۱ (۹۵۸) مکتبۃ الرشد، الریاض، ومنتقی حدیث ابی عبد اللہ محمد بن مخلد الدوری (۳۹) [ق] ومعجم الصحابة ابن قانع (۱۸۴۸) نزار مصطفى الباز، الریاض، ومعجم الکبیر طبرانی ۱۵۲/۹ (۱۷۴۰) دار الکتب العلمیۃ، بیروت، وتاریخ بغداد ۵۶۵/۱۱ الغرب الاسلامی، بیروت، وتسمیۃ ما روي عن الفضل بن ذکین احمد بن عبد اللہ الأصبهانی (۷۰) دار العاصمة، الریاض، وحدیث ابن السمک والخلدی (۳۱) البشائر الاسلامیۃ بیروت، وغیرہم)

ہاتھ اٹھانے کے معاملہ میں ان روایات میں کوئی تعارض بھی نہیں ہے، جیسا کہ امام ابن ہمام فرماتے ہیں کہ: قال ابن الهمام ولا معارضة فان محاذاة الشحمتين بالابهامين تسوغ حكاية محاذاة اليمين المنكبين والاذنين لان طرف الكف مع الرسغ يحاذي المنكب او يقربه والكف نفسه يحاذي الاذن. یعنی امام ابن ہمام رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہاتھ اٹھانے والی روایات میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ انگوٹھے کانوں کی لو کے برابر ہوں گے تو ہاتھ کندھوں اور کانوں کے برابر خود ہی ہوں گے کیونکہ ہتھیلیوں کا ابتدائی حصہ کندھوں کے برابر ہوگا اور خود ہتھیلیاں کانوں کے برابر ہوں گی۔

(شرح مسند الامام اعظم للملا علی القاری صفحہ ۹۳)

نیز حدیث مبارکہ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے

عن عبد الجبار بن وائل عن أبيه أنه أبصر النبي ﷺ حين قام إلى الصلوة رفع

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

بیدہ حتی کانتا بحیال منکبیه وحاذی ابهامیہ [بابہامیہ] اذنیہ لم کبر۔

حضرت عبد الجبار بن وائل اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ کو دیکھا جب آپ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو اٹھایا حتی کہ آپ ﷺ کے ہاتھ مبارک کندھوں کے برابر اور انگوٹھے کانوں کے برابر تھے پھر آپ ﷺ نے تکبیر کی۔

(سنن ابو داؤد ۱۰۵/۱ کراچی، ص ۱۱۸ (۷۲۳) بیروت، وشرح السنۃ بغوی ۲۶/۳ (۵۶۲) المکتب الاسلامی، بیروت، سنن الکبری بیہقی ۲/۲۵ ملتان)

ایک اعتراض

یہ روایت عبد الجبار بن وائل عن ابیہ مروی ہے اور عبد الجبار کا اپنے والد وائل بن حجر سے سماع ثابت نہیں جیسا کہ امام نسائی، ابن ابی حاتم وغیرہا نے صراحت کی ہے گو کہ عبد الجبار ثقہ ہے مگر اس کی اپنے والد سے روایت مرسل ہے۔

جواب:

اولاً: امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ عبد الجبار بن وائل کی اس کے باپ سے مذکورہ بالا روایت کو بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:

”عبد الجبار بن وائل لم یسمع من أبيه، والحدیث فی نفسه صحیح“۔

یعنی عبد الجبار بن وائل نے اپنے باپ سے نہیں سنا مگر یہ حدیث فی نفسه صحیح ہے۔

(سنن الکبری نسائی ۱۵۶/۱، مکتبۃ الرشد، الریاض)

ثانیاً: اس کے متابع اور شواہد موجود ہیں جن کی وجہ سے یہ روایت قابل استدلال ہے، ملاحظہ فرمائیں:

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

امام ابن ابی خثیمہ اپنی تاریخ کے سفرنامی میں "عبد الجبار بن وائل عن ابیہ" کی سند سے اس روایت کو بیان کرنے کے بعد عبد الجبار کی اپنے باپ سے روایت مرسل ہے بحوالہ یحییٰ بن معین بیان کرتے ہیں، پھر فرماتے ہیں: وحديثنا عفان قال: نا همام قال: نا محمد بن حجارة قال: حديثي عبد الجبار بن وائل عن علقمة بن وائل ومولى لهما أنهما حدثاه عن أبيه وائل أنه رأى النبي ﷺ رفع يديه حين دخل في الصلاة ثم ذكر الحديث.

(السفر الثاني من تاريخ ابن أبي خثيمة (٣٣٦٣) [مخطوط من الجامع الكلم] عبد الله بن محمد بن يعقوب الحارثي اپنی سند کے ساتھ "مسند ابی حنیفہ (٤٥٩. ٤٦٠) [ق] میں دو سندوں کے ساتھ: "عن أبي حنيفة عن عاصم بن كليب عن أبيه عن وائل بن حجر عن رسول الله ﷺ أنه كان يرفع يديه حتى يحاذي باهاميه شحمة أذنيه وفي رواية حتى يحاذي بهما شحمة أذنيه.

اور اسی طرح "مسند ابی حنیفہ روایۃ الحصکفی" میں بھی ہے۔ ابن الاعرابی نے اپنی معجم (١١٨٢) [مکتبۃ الکواثر الریاض] میں ایک ایسی سند جس میں عبد العزیز بن عبد الرحمن موقوف ہے سے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مرفوع روایت کی کہ آپ ﷺ جب نماز کے لئے بکھیر کہتے تو: "أدنى ابهاميه من شحمة أذنيه".

اسی طرح اسلم بن سہل الرزاز المعروف بمشل نے تاریخ واسطہ ص ٢٣٦ [عالم الکتب، بیروت] میں ایسی سند جس میں ایک راوی مقسم بالوضع حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے۔

ثالثاً: امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

ومذهب مالک وأبي حنيفة وأحمد وأكثر الفقهاء أنه يحتج به ومذهب الشافعي أنه إذا انضم إلى المرسل ما يعضده احتج به.

یعنی امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام احمد اور اکثر فقہاء رحمہم اللہ مرسل کے ساتھ احتجاج کرتے ہیں اور امام شافعی کا مذہب ہے کہ مرسل حدیث کی اگر کسی اور حدیث سے تائید ہو جائے تو پھر قابل احتجاج ہے۔ اور مذکورہ روایت کو تائید حاصل ہے لہذا ان کے نزدیک یہ قابل احتجاج ٹھہری۔

(مقدمہ شرح صحیح مسلم للنووی صفحہ ١٤١)

ہو سکتا ہے کہ غیر مقلدین امام مالک، امام ابو حنیفہ، اور باقی اکثریت فقہاء کو تو آئمہ احادیث میں شمار نہ کریں اور کہہ دیں کہ یہ آئمہ حدیث نہیں ہیں ہم ان کے قبول کرنے کو تسلیم نہیں کرتے لیکن امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کو تو اکثریت غیر مقلدین نے خود آئمہ احادیث میں شامل کیا ہے۔ جیسا کہ "دین الحق" والے غیر مقلد نے کیا اور آپ کا نام سب سے پہلے لکھا ہے وہ تو مرسل سے احتجاج کریں، لیکن آج کے نام نہاد اہل حدیث اس کا انکار کریں۔ فیما للعجب.

اب دوسری صورتیں باقی رہ جاتی ہیں ایک تو یہ کہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کو آئمہ احادیث سے نکال باہر کریں یا پھر اپنی پرانی عادت پر اتر آئیں کہ ہم کوئی ان کے مقلد ہیں کہ ان کی بات کو تسلیم کریں۔ یہ بھی یاد رہے کہ مرسل صحیح کو رد کرنا دوسری صدی ہجری کی ایجاد ہے۔

مرسل روایت کو رد کرنا دوسری صدی ہجری کی ایجاد

امام ابن عبد البر رحمہ اللہ جن کو "دین الحق" والے غیر مقلد نے چوتھے نمبر پر آئمہ حدیث میں شمار کیا ہے، فرماتے ہیں:

"أن التابعين بأسرهم أجمعوا على قبول المرسل ولم يأت عنهم إنكاره ولا عن أحد الأئمة بعدهم إلى رأس... المائتين كانه يعني أن الشافعي أول من أبى من

بول المرسل.

یعنی تابعین سب کے سب اس بات پر متفق تھے کہ مرسل قابلِ حجت ہے تابعین سے لے کر دوسری صدی کے آخر تک آئمہ میں سے کسی نے بھی مرسل کا انکار نہیں کیا۔ گویا کہ امام شافعی رحمہ اللہ ہی پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے مرسل کے ساتھ احتجاج کرنے سے انکار کیا۔ (مقلعۃ التمهید ۱/۴)

لیکن یہ روایت تو امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بھی قابلِ احتجاج ہے کیونکہ اس کو اور احادیث صحیحہ و آثار سے بھی تائید حاصل ہے۔ پس واضح ہوا کہ یہ حدیث مبارکہ قابلِ احتجاج ہے۔

اور پھر صرف احناف ہی نہیں بلکہ مالکی اور شافعی بھی ان احادیث میں تطبیق کے قائل ہیں اور کانوں تک ہاتھ اٹھانے کے قائل و قائل ہیں۔

مالکی: علامہ باہی مالکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

وقال الباجی من الممالکیۃ فاننا نقول کان یحاذی بکفہ منکبہ وباطراف اصابعہ اذنیہ فالجمع بین الحدیثین اولی من اطراح احدہما. (1)

یعنی مالکیہ میں سے علامہ باہی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ بے شک ہم یہ کہتے ہیں کہ اپنی ہتھیلیوں کو کندھوں کے برابر کرے اور انگلیوں کے اطراف کو کانوں کے برابر کرے اس لیے کہ احادیث کو جمع کرنا بہتر ہے اس سے کہ ایک کو چھوڑ دیا جائے اور دوسری پر عمل کیا جائے۔

(اوجز المسالک ۱/۲۰۱)

شافعی: علامہ نووی رحمہ اللہ ابو الحسن احمد بن سیر رحمہ اللہ کے حوالے سے فرماتے ہیں:

واما صفة الرفع فالمشہور من مذہبنا ومذہب الجماہیر انہ یرفع یدہ حدو منکبہ بحیث یحاذی اطراف اصابعہ فروع اذنیہ ای اعلا اذنیہ وابہامہ

شحمی اذنیہ وراحتہ منکبہ فہذا معنی قولہم حدو منکبہ وبہذا جمع الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ بین روایات الاحادیث.

یعنی ہمارا اور جمہور اہل علم کا مشہور مذہب ہاتھوں کو اٹھانے میں یہ ہے کہ ہاتھوں کو کندھوں تک اس طرح اٹھائے کہ انگلیوں کو کانوں کے اوپر والے حصہ کے برابر کرے اور انگلیوں کو کانوں کی لو تک اور ہتھیلیوں کو کندھوں کے برابر کرے، ہاتھوں کو کندھوں کے برابر اٹھانے کا یہی مطلب ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ نے بھی اسی طرح احادیث میں تطبیق دی ہے۔

(مسلم مع شرح النووی ۱/۶۷۷ کراچی)

قارئین غور فرمائیں کہ: "فہذا معنی قولہم حدو منکبہ" یعنی ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھانے کا یہی معنی ہے کہ انگلیوں کو کانوں کی لو تک پہنچیں اور انگلیاں کانوں کے اوپر والے حصہ تک۔

یہی بات مفتی احمد یار خان نعیمی رحمہ اللہ فرماتے ہیں تو غیر مقلد نے بازاری زبان استعمال کی اور اس استدلال کو بے بنیاد کہا جبکہ یہ استدلال صرف مفتی صاحب کا ہی نہیں بلکہ بقول امام نووی رحمہ اللہ جمہور اہل علم کا ہے۔

امام شافعی کا قول اور ان احادیث میں تطبیق

و ذکر الطیبی أن الشافعی حین دخل مصر مثل عن کیفیۃ رفع الیدین عند التکبیر فقال یرفع المصلی یدہ بحیث یکون کفاه حداء منکبہ وابہامہ حداء شحمی اذنیہ، واطراف اصابعہ حداء فروع [فرع] اذنیہ. لانه جاء فی روایۃ یرفع الیدین الی المنکبین، وفی روایۃ الی الأذنین، وفی روایۃ الی فروع الأذنین. فعمل الشافعی بما ذکرنا فی رفع الیدین جمعا بین الروایات الثلاث

قلت: هو جمع حسن .

علامہ طبری رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ جب امام شافعی رحمہ اللہ مصر میں داخل ہوئے تو ان سے بکیر کے وقت رفع یدین کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: نمازی اپنے ہاتھوں کو اس طرح اٹھائے کہ اس کی ہتھیلیاں اس کے کندھوں کے برابر رہیں اور اس کے انگوٹھے اس کے کانوں کی لو کے برابر ہوں اور اس کی انگلیاں کانوں کے اوپر حصہ تک ہوں، اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض روایات میں ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھانے کا ذکر ہے اور بعض میں کانوں تک اٹھانے کا ذکر ہے اور بعض میں کانوں کے اوپر حصہ تک کا ذکر ہے تو امام شافعی رحمہ اللہ نے تمام روایات کو جمع کرنے کا عمل بتا دیا کہ اس طرح ہاتھ اٹھائے جائیں جیسے میں نے بیان کیا ہے تو تینوں روایات پر عمل ہو سکے گا۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ تطبیق بہت اچھی ہے۔

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ۲/ ۵۰۲ حقاہ ملتان، ۲/ ۶۵۳ دار الکتب العلمیہ بیروت، و

شرح الطیبی علی مشکاة المصابیح ۲/ ۳۳۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

شارح بخاری امام شہاب الدین احمد قسطلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: وقد جمع الشافعی بینہما فقال یرفع یدیه حلوا منکبہ بحیث یحاذی اطراف اصابعہ فروع اذنیہ ای اعلی اذنیہ وابہامہا شحمتی اذنیہ وراحتہا منکبہ۔

اور تحقیق امام شافعی رحمہ اللہ نے ان دونوں کو جمع فرمایا تو فرمایا: ہاتھوں کو کندھوں تک اس طرح اٹھائے کہ اپنی انگلیوں کو کانوں کے اوپر کے حصہ کے برابر کرے اور انگوٹھوں کو کانوں کی لو تک اور ہتھیلیوں کو کندھوں کے برابر کرے۔

(ارشاد الساری شرح صحیح البخاری جلد ۲ صفحہ ۳۳۲، دار الفکر بیروت)

اب آئیں اصل مسئلہ کی طرف جس کے بارے میں ہمارے سامنے سب سے پہلے وہ روایات

ہیں جن میں اس بات کا ذکر ہے کہ ہاتھ کندھوں تک اٹھائے جائیں۔

اب ہتھیلی کا ابتدائی حصہ جو کہ کلائی کے ساتھ ملا ہوا ہے اس کو کندھوں کے برابر کریں کیونکہ اس پر بھی ہاتھ کا ہی اطلاق ہوتا ہے اور دوسری روایات ہمارے سامنے کانوں تک والی ہیں جب ہم مذکورہ طریقہ سے ہاتھ اٹھائیں گے تو ہاتھ کانوں تک بھی ہوں گے اور انگوٹھے کانوں کی لو تک پہنچ جائیں گے، پس ان روایات پر بھی عمل ہو جائے گا جن میں انگوٹھے کانوں کی لو کے برابر کرنے کا ذکر ہے، اور انگلیاں کانوں سے تھوڑی سی اوپر چلی جائیں گی، تو ان روایات پر بھی عمل ہو جائے گا جن میں ہاتھ کانوں سے بلند اٹھانے کا ذکر ہے۔ پس اگر کندھوں تک ہاتھوں کی ہتھیلیوں کا درمیانی حصہ بھی ہو تب بھی ان روایات کی مخالفت ہوگی جن میں ہاتھوں کو کانوں سے بلند کرنے کا ذکر ہے، جس کا مولوی فاروق غیر مقلد نے انکار کیا ہے کیونکہ اس نے لکھا کہ ”مگر فقہ حنفیہ نے ایک سنت تو اپنائی اور دوسری کا سرے سے انکار ہی کر دیا اور جو طریقہ اپنایا ہے اس کے بھی مطابق عمل نہیں کرتے بلکہ کانوں سے بھی ہاتھوں کو بلند کر دیتے ہیں“

پس صحیح مسلم کی مذکورہ روایت کے مطابق ہاتھ کانوں سے بھی بلند کرنا ثابت ہے تو معلوم ہوا کہ یہ بات لکھ کر مولوی فاروق غیر مقلد نے خود رسول اللہ ﷺ سے اختلاف کیا کیونکہ اس نے اپنی کتاب میں اس بات اور انگوٹھوں کا کانوں کی لو تک پہنچنا حدیث کی مخالفت بتایا ہے، اس طرح انگوٹھے کانوں کی لو تک نہیں پہنچیں گے جو کہ احادیث سے ثابت ہے، یہ دوسری مخالفت ہوگی۔

اکثر غیر مقلدین کے ہاتھوں کی انگلیاں بمشکل کندھوں سے قدرے تجاوز کرتی ہیں جبکہ اس حالت میں وہ کانوں تک بھی نہیں پہنچتی تو یہ تیسری مخالفت ہوگی۔

اب مولوی صاحب کو سمجھ تو آئی جائے گی کہ رسول اللہ ﷺ سے اختلاف کن کو ہے کیونکہ اگر

کرشن کی جنم اشٹمی، کرشن مادھما تھی جلسہ

مولانا عرفان رضوی حفظہ اللہ

ہندوؤں کے عقیدہ کے مطابق اصل دیوتا (خدا) تین ہیں، برہما، وشنو، شیو۔ باقی جتنے بھی خدا ہیں وہ سب ان دیوتاؤں کے اوتار (روپ) ہیں، ہندوؤں کے مطابق برہما پیدا کرتا ہے، وشنو پالتا ہے اور شیو موت دیتا ہے، ان دیوتاؤں میں سے صرف وشنو کی صورتوں میں دنیا میں آیا، اور دنیا کی پرورش وغیرہ کی، اور جلد ہی اس کو خدائے مطلق کا درجہ حاصل ہو گیا، ہندوؤں کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ وشنو دیوتا کتنی مرتبہ دنیا میں پیدا ہوا، اور کتنی مرتبہ مرنا، البتہ ہندوؤں کے سب فرقے اس بات پر متفق ہیں کہ وشنو کی کم از کم ۹ مرتبہ پیدائش اور موت ہو چکی ہے اور ان میں سے آٹھویں دفعہ وشنو جب پیدا ہوا تو اس کا نام کرشن جی رکھا گیا، ہندوؤں کے دو فرقوں یعنی کوروں اور پاڈوں کے درمیان ایک زبردست طویل جنگ ہوئی تھی جس میں کرشن نے پاڈوں کی طرف سے شرکت کی تھی اور ان کو فتح سے ہمکنار کروایا تھا اور یہی جنگ اس کی شہرت کا باعث بنی تھی۔ جس دن کرشن پیدا ہوا تھا اس دن کو ہندوؤں نے تہوار کا دن قرار دیا اور اس کے جنم دن کے تہوار کو وہ ”کرشن جی کی جنم اشٹمی“ کے نام سے مناتے ہیں۔

کسی مسلمان کے متعلق یہ تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ کرشن کی جنم اشٹمی میں شرکت کرے اور ہندوؤں کے کندھے سے کندھا کر اس تہوار کو منائے، لیکن حیرت ہے اُن لوگوں پر جو میلادِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وبارک وسلم کو تو بدعت اور شرک کہہ دیتے ہیں، لیکن کرشن جی

ہاتھوں کا کچھ حصہ یعنی گٹ کندھوں سے اوپر بھی ہوگا تو بھی تین قسم کی روایات پر عمل ہو جائے گا لیکن غیر مقلدین کے طریقے کے مطابق تو تین قسم کی مخالفت ہوگی۔

لیکن احناف کا طریقہ تو یہی ہے کہ ہاتھ کا ابتدائی حصہ یعنی گٹ کندھوں کے برابر کرتے ہیں اور انگوٹھے خود بخود کانوں کی لوٹک پہنچتے ہیں اور انگلیوں کا کچھ حصہ کانوں سے بلند ہوتا ہے رسول اللہ ﷺ کی سنت کے مطابق تو یہی عمل ہے۔ جیسا کہ انہیں کے بڑوں سے ہم نے پیچھے ذکر کیا ہے۔

قارئین! جس استدلال کو غیر مقلد نے ”دین الحق“ میں بے بنیاد کہہ کر رد کیا ہے اس استدلال میں مفتی صاحب کے ساتھ شوافع اور جمہور اہل علم بھی شامل ہیں، اور تو اور اس استدلال کو حدیث مبارکہ سے بھی تقویت حاصل ہے پھر غیر مقلدین کے بڑے بھی اس کو تسلیم کرتے ہیں اور انہوں نے بھی لکھا کہ اس طرح تمام احادیث پر عمل ہو جائے گا جیسا کہ پیچھے ذکر ہوا۔

لیکن غیر مقلد نجدی گروہ ذرا انصاف کا دامن تمام کرا اپنے ٹولے کے لوگوں کو دیکھیں کہ ان کے رفع الیدین کا طریقہ کیا ہے ان کی تو انگلیاں ہی بمشکل کندھوں تک جاتی ہیں باقی ہاتھ نیچے ہی رہتا ہے اور جن الفاظ حدیث سے غیر مقلد نے ہاتھ کندھوں تک اٹھانے کا معنی بیان کیا ہے ان الفاظ کے صحیح معنی بقول احمد بن سیار یہ ہیں کہ انگوٹھے کانوں کی لوٹک اور ہتھیلیاں کندھوں کے برابر اور انگلیاں کانوں کے اوپر والے حصہ تک اٹھائی جائیں اور یہی صحیح معنی بھی ہیں جس کی تائید غیر مقلدین کے ابوالوفاء کے استدلال سے بھی ہوتی ہے۔

کی جنم اٹھی میں انتہائی عقیدت و احترام کے ساتھ شرکت کرتے ہیں، کیوں؟ کیا اس وجہ سے کہ یہاں دو عالم کے سردار صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وبارک وسلم کی ولادت کا دن ہے اور وہاں شیطان کے چیلے کے جنم کا دن۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

ان کو بغضِ نبی نے ہر بند سے آزاد کیا لا کے کعبے سے صنم خانے میں آباد کیا

جی ہاں اہل حدیث فرقہ کے زبردست عالم اور پیشوا شیخ سلیمان منصور پوری نے اس شرکیہ اور ناپاک جنم اٹھی میں شرکت کی اور نہ صرف شرکت کی بلکہ وہاں ایک زبردست خطاب بھی کیا، کیا یہ خطاب ہندو مذہب کے زبردست نہیں بلکہ شیخ سلیمان نے ان کو اس تقریر میں ہندو مذہب کے متعلق وہ معلومات دیں جو بڑے بڑے ہندوؤں کو بھی معلوم نہ تھیں چنانچہ مشہور و معروف وہابی سیرت نگار محمد اسحاق بھٹی لکھتے ہیں:

ہندو مذہب کے متعلق بھی انہیں (یعنی قاضی محمد سلیمان منصور پوری وہابی کو) بڑی معلومات حاصل تھیں ایک مرتبہ پٹیالہ میں کرشن جی مہاراج کی جنم اٹھی پر ہندوؤں نے جلسہ کیا، جس میں ریاست پٹیالہ کے ہندو مقرر اور پنڈت بھی شامل تھے اور مختلف علاقوں اور شہروں سے بھی بعض ہندو اپنے پیٹھوں اور چارکوں کو بلا لایا گیا تھا، جلسے کے اصحاب انتظام نے قاضی صاحب کو بھی شرکت و تقریر کی دعوت دی قاضی صاحب نے اس جلسے میں جو تقریر کی، ہندو اس سے بہت متاثر ہوئے وہ حیران تھے کہ اس موضوع سے متعلق اتنی معلومات انہیں کہاں سے حاصل ہوئیں وہ تقریر اس دور کے ہندوؤں کے کئی رسائل و جرائد میں شائع ہوئی اور اس کی وساطت سے اس موضوع کی بہت سی نئی باتیں لوگوں کے علم میں آئیں، بہت سے تعلیم یافتہ ہندو پوچھتے تھے کہ قاضی صاحب نے یہ نادر معلومات کہاں سے حاصل کیں۔

(سیرت قاضی محمد سلیمان منصور پوری صفحہ ۱۲۰ مکتبہ سلفیہ شیش محل لاہور)

سیدنا عیسیٰ علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام، عیسائیوں کے اللہ کے بیٹے ہیں، ان کے نزدیک ۲۵ دسمبر کو معاذ اللہ اللہ کے بیٹے کی پیدائش ہوئی اور اس دن وہ خوشی کا اظہار قرض و سرور، شراب و کباب، زبردست فحاشی اور عریانی سے کرتے ہیں، نہایت تعجب کی بات ہے کہ الحمد للہ فرقہ نہ ماننے پر آئے تو عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے علاوہ کسی دن کو عید ماننے کے لئے تیار نہیں ہوتا اور ۱۲ ربیع الاول کو عید کہنے پر تو اپنی پوری قوت کے ساتھ دشمنی نکالتا ہے اور اگر ماننے پر آئے تو کرسس جیسی ناپاک اور فحش عیسائی مذہبی رسم کو بھی عید ماننے اور اس میں خوشی منانے کے لئے تیار ہو جاتا ہے، کسی نے ان کے متعلق کیا خوب کہا ہے:

کرسس میں تم ہوں نصاریٰ تو اٹھی میں ہندو یہ وہابی ہیں جنہیں دیکھ کر شرمائیں یہود چنانچہ غیر مقلدین کے زبردست مفسر و محدث شیخ وحید الزماں نے لکھا:

واما الفرح فی عید کرسس اعنی یوم ولادۃ سیدنا عیسیٰ بن مریم
فالفرح یوم ولادۃ نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وبارک وسلم ونحن احق
بموسیٰ وعیسیٰ وسانرا الانبیاء من الکفار۔

یعنی: رہا کرسس کی عید یعنی حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے یوم پیدائش پر خوشی کرنا جیسا کہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کے یوم پیدائش پر خوشی کی جاتی ہے تو ہم حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ اور تمام انبیاء علیہم السلام کی خوشی منانے میں کافروں سے زیادہ حق دار ہیں۔ (حدیث المہدی صفحہ ۳۶ ناشر جمعیت اہل سنت لاہور)

فرقہ الحمد للہ کے بعض مناظر مجلس میلاد کا سختی سے رد کرتے ہیں اور اس کو بدعت کہنے میں شک و شبہ کو بھی دخل نہیں دیتے چنانچہ ان کے مذہب کے مشہور و معروف مناظر ثناء اللہ امرتسری نے مجلس میلاد کے بارے میں فتویٰ دیا کہ:

”اس کے بدعت ہونے میں کیا شک ہے۔“

(فتاویٰ ثنائیہ جلد ۱۵ صفحہ ۱۱۵ مطبوعہ مکتبہ ثنائیہ سرگودھا)

ولادتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وبارک وسلم کی مجلس اس فرقہ کے نزدیک بدعت ہوئی تو کسی کی وفات کی مجلس وجلسہ بھی ان کے نزدیک بدعت ہونا چاہئے تھا اور اگر وہ جلسہ ماتمی ہو تو پھر تو اس کے بدعتی ہونے میں کسی قسم کے شک و شبہ کو دخل بھی نہیں ہونا چاہئے تھا، لیکن اس فرقہ کے نزدیک فخر و عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وبارک وسلم کے ولادت کی مجلس تو بدعت ہے لیکن اپنے مولوی کی وفات کا ماتمی جلسہ بالکل جائز و ثواب ہے، چنانچہ وہابی سیرت نگار محمد اسحاق بھی اپنے ہم مسلک مولوی محمد سلیمان منصور پوری کی موت پر اجماعیٹ فرقہ کے بڑے مرکز مدرسہ دارالحدیث رحمانیہ کے طلباء اور اساتذہ کے ماتمی جلسہ کا نقشہ کچھ یوں کھینچتے ہیں:

جمع طلبائے رحمانیہ کا یہ ماتمی جلسہ مولانا قاضی محمد سلیمان صاحب پٹیالوی کی وفات پر کامل درد و غم کا اظہار کرتا ہوا ان کے پسماندگان کے ساتھ ہمدردی کا اظہار کرتا ہے۔

(تذکرہ قاضی محمد سلیمان منصور پوری صفحہ ۳۰۱ مطبوعہ المکتبۃ السلفیہ شیش محل لاہور)

تعبص چھوڑ، ناداں نجدیت کے آئینہ خانے میں

یہ تصویریں ہیں تیری جن کو سمجھا ہے براتونے

فتاویٰ اجماعیٹ میں میلا دشریف کو بدعت ثابت کرنے کے لئے وہابی مولوی ثناء اللہ نے کئی صفحے کالے کر ڈالے، یہاں تک کہ ولادت مبارکہ کے ذکر کو بھی متنازعہ قرار دے کر بدعت کی فہرست میں داخل کرتے ہوئے لکھا کہ: واضح رہے کہ مولود متنازعہ یہ ہے ”مجلس میں قرآن خوانی، نہت خوانی، ذکر ولادت۔۔۔ الخ“ (فتاویٰ ثنائیہ جلد ۱۲ صفحہ ۱۲۷ مکتبہ ثنائیہ سرگودھا)

لیکن! جب خود اپنے مولوی کے ذکر ولادت کا تذکرہ چھڑتا ہے تو سب کچھ جائز ہو جاتا

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

ہے، جی ہاں غیر مقلدین کے زبردست مولوی محمد علی لکھوی نے برسرِ منبر، جمعہ کے خطبہ میں خود اپنے ولادت کا ذکر اس دل کش انداز میں کیا کہ تمام وہابی جذبات پر قابو نہ پا سکے اور سب نے رونما شروع کر دیا، چنانچہ وہابی سیرت نگار محمد اسحاق بھی نے اس بارے میں کچھ اس طرح لکھا:

مولانا محمد علی نے خطبہ جمعہ میں اپنی پیدائش کا واقعہ بیان کیا اور فرمایا: میں مرزا غلام احمد قادیانی کی بددعا کا نتیجہ ہوں، یہ الفاظ انہوں نے کچھ اس انداز سے کہے اور پورا واقعہ اس اسلوب سے ان کی زبان سے ادا ہوا کہ سامعین کی آنکھوں میں آنسو آ گئے۔

حضرات محترم! کسی وہابی نے اپنے مولوی کو یہ نہیں کہا کہ جب ہم اپنے نبی کے ولادت کے تذکرہ کو جائز نہیں سمجھتے تو آپ کو بھی اپنے ذکر ولادت کی اجازت نہیں، لیکن کسی وہابی نے اپنے مولوی کو اس سے نہیں روکا، کیا اس وجہ سے کہ وہاں نبی کا معاملہ تھا اور یہاں اپنے گھر کے مولوی کا معاملہ ہے، بخود اللہ تعالیٰ۔

خالمو! محبوب کا حق تھا یہی عشق کے بدلے عداوت کیجئے

ہم قارئین کو دعوت انصاف دیتے ہیں کہ وہ لوگ جو میلا د مصطفیٰ کے مقابلہ میں جنم اٹھی، کرسمس، ماتمی جلسہ کو ترجیح دیتے ہیں کیا وہ حقیقی مسلمان کہلانے کے حق دار و مستحق ہو سکتے ہیں؟

پرنس آف ویلز جس نے جارج پنجم کے لقب سے انگلستان اور اس کے مقبوضہ ممالک پر حکومت کی، ۱۹۲۰ء میں ہندوستان آیا تو مہاراجا بھوپندر سنگھ نے اس سے پٹیالہ آنے کی درخواست کی۔۔۔ حکام ریاست نے فیصلہ کیا کہ مہمانوں کی حیثیت کے مطابق نیا فرنچیز تیار کرایا جائے اور خوب صورت سائبانوں کا انتظام کیا جائے۔۔۔ یہ سارا کام قاضی صاحب کے سپرد کیا گیا۔۔۔ فرنچیز خریدنے اور شامیانے وغیرہ کے انتظام کے لئے قاضی صاحب لاہور آئے تو پتا چلا کہ لاہور میں کوئی مسلمان ان کا مطلوبہ فرنچیز بنانے والا نہیں ہے۔۔۔ قاضی صاحب گجرات تشریف

اہل حق اہل سنت کا ترجمان

لے گئے۔۔۔ قاضی صاحب نے ان کو (یعنی ایک فرنیچر والے کو) دس ہزار روپے بطور پیشگی دیئے جو اس زمانے میں بہت بڑی رقم تھی۔۔۔ فرنیچر کا مرحلہ طے ہوا تو شامیانے کی طرف متوجہ ہوئے اس کے لئے ایس مہارک دین اینڈ سنز لاہور کے بانی حاجی چراغ دین سے رابطہ پیدا کیا اور انہیں آرڈر دیا کہ وہ مہمانوں کے مقام و مرتبے کے مطابق بہتر سے بہتر شامیانے مہیا کریں، چنانچہ حاجی صاحب ممدوح نے بہت ہی خوب صورت شامیانے تیار کر کے پٹیاں بھجوائے۔

(سیرت قاضی محمد سلیمان منصور پوری صفحہ ۱۲۰ مکتبہ سلفیہ شیش محل لاہور)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وبارک وسلم کی آمد کی خوشی میں جب مسلمان گلیوں محلوں اور گھروں کو سجاتے اور خوشی کا اظہار کرتے ہیں تو غیر مقلدین اس کو سخت ناجائز حرام و بدعت قرار دینے کے ساتھ ساتھ اس کو فضول خرچی قرار دیتے ہیں لیکن جب جارج پنجم جیسا اسلام دشمن شخص ہندوستان آتا ہے تو اس کی آمد کی خوشی میں۔۔۔۔۔

غیر مقلدین والحمدیہ فرقہ کے نامور قاضی صاحب، جناب سلیمان منصور پوری کو صاف صاف منع کر دینا چاہئے تھا کہ اس کی آمد کی خوشی میں، میں کچھ نہیں کر سکتا کیوں کہ میں تو اپنے نبی کی آمد کی خوشی میں اہتمام کرنے والوں کا سخت مخالف ہوں، میں اس کافر کی آمد کی خوشی میں مشقت کیوں اٹھاؤں، لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا، ایک بدترین کافر جس کے ہاتھ سینکڑوں مسلمانوں کے خون سے رنگین تھے اس کی آمد کی خوشی میں قاضی صاحب نے پٹیاں لے لے لاہور جانے کی سخت زحمت اٹھائی، ایک فرنگی کی بیٹھک کے لئے در، در کی ٹھوکریں کھائیں اور بالآخر اس کی شایان شان فرنیچر نہ ملنے پر گجرات کا طویل سفر اختیار کیا اور شامیانوں کے حصول کے لئے دوبارہ لاہور جا کر ایک کافر کی آمد کی خوشی منانے کا پورا پورا حق ادا کر دیا۔

تعویذ اور وہابی

مولانا ابوریحان رضوی حفظہ اللہ

قسط اول

وہابی تعویذات کے بڑے مخالف نظر آتے ہیں، تعویذ دینے اور لینے والوں پر کفر، شرک، حرام اور بدعت کے فتوے لگا دیتے ہیں نیز جہاں ان کا بس چلتا ہے وہاں یہ ان تعویذات دینے اور پہننے والوں کو قتل تک کر دیتے ہیں البتہ جہاں تک ان لوگوں کے اپنے عمل کا تعلق ہے وہ بالکل ان کے فتوؤں کے خلاف ہے بڑے بڑے غیر مقلد وہابی پیروں اور مولویوں نے تعویذات دینے، بیچنے اور اس کے ذریعہ مال کمانے کو اپنے لئے باعثِ فخر سمجھا ہوا ہے۔

میں نے یہ مناسب سمجھا کہ اس معاملہ میں وہابیوں کے چہروں سے پردوں کو ہٹاؤں اور مسلمانوں کو بتاؤں کہ جو فرقہ تعویذ کو کفر و شرک قرار دیتا ہے وہ خود تعویذ کی فارمیسی اور تجارت کو کس سختی سے اپنائے ہوئے ہے۔

اولاً آپ تصویر کے پہلے رخ میں، وہابیوں کے وہ فتوے ملاحظہ فرمائیں گے جو انہوں نے تعویذات کے خلاف دیئے ہیں، اس کے بعد تصویر کے دوسرے رخ میں وہابی کتابوں سے نقل کیا جائے گا کہ وہابی پیر اور مولوی دن بھر تعویذ بیچنے اور پھر رات کو اسکی کمائی کھانے میں گزارتے تھے۔

”تصویر کا پہلا رخ“

غیر مقلد وہابیوں کے زبردست مولوی مسعود الدین عثمانی نے اپنی ”کتاب تعویذات“ اور شرک میں لکھا:

۱۔ تعویذ لٹکانہ شرک ہے۔ (تعویذات اور شرک صفحہ ۳۲ سیاہی کراچی)

۲۔ بعض قسم کے دم جن میں شرکیہ الفاظ نہیں تھے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وبارک وسلم نے ان کی رخصت دیدی مگر تعویذ یا تولد کی بالکل اجازت نہیں دی۔ (تعویذات اور شرک صفحہ ۳۲ سیاہی کراچی)

۳۔ تعویذ اور اس کی اجرت کے ناجائز ہونے سے متعلق کچھ دلائل نقل کرنے کے بعد مصنف نے لکھا کہ: آج کے فن دینداری کے ماہر اپنے کاروبار کے لئے جو مختلف عذر پیش کرتے ہیں وہ سارے کے سارے عذر ہائے لگ کے علاوہ کچھ نہیں۔ (تعویذات اور شرک صفحہ ۳۲ سیاہی کراچی)

۴۔ بلاؤں سے بچنے بیماری دور کرنے اور تکلیف ہٹانے کے لئے جو تعویذ استعمال کرے گا اللہ تعالیٰ اس سے کچھ مطلب نہ رکھے گا۔ (تعویذات اور شرک صفحہ ۳۲ سیاہی کراچی)

۵۔ گجی بات یہ ہے کہ کسی بھی قسم کے تعویذ کا جواز نہ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وبارک وسلم سے ہے نہ خلفائے راشدین سے اور نہ دوسرے کسی صحابی سے۔ (تعویذات اور شرک ۷ سیاہی کراچی)

۶۔ تعویذ اور گنڈے کے ساتھ ساتھ پانی پر دم کر کے اسے پلانے کا کام بھی پورے زور و شور کے ساتھ چل رہا ہے۔۔۔ یہ سب دین داری کے بھیس میں ہوتا ہے۔۔۔ پانی پر دم کرنے کے علاوہ دوسرے دھندے بھی زوروں پر ہیں۔۔۔۔۔ غرض ہر طرف کفر و شرک کا طوفان اٹھ آیا ہے۔ (تعویذات اور شرک صفحہ ۱۳۱۳ سیاہی کراچی)

۷۔ یہ جو شفا حاصل کرنے کے لئے قرآن کو تعویذ بنا کر لٹکا لیتے ہیں ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی بیماری کی حالت میں ڈاکٹر کا نسخہ یا ڈاکٹری علاج کی پوری کتاب گلے میں لٹکا لے انہی تعویذ

اور گنڈے کرنے والے قسم کے لوگوں کے لئے قرآن میں ارشاد فرمایا ہے ”اور ان کی اکثریت اللہ کے ساتھ ایمان لانے کا اقرار کرنے کے بعد شرک بھی کرتی ہے۔“ (تعویذات اور شرک صفحہ ۸ سیاہی کراچی)

۸۔ یہ بات بالکل سچ ہے کہ یہ پیر اور مولوی صرف یہی ستم نہیں ڈھاتے کہ فتوے بیچتے اور نذرانے وصول کرتے ہیں بلکہ انہوں نے اپنی اغراض کی خاطر ساری دنیا کو گمراہیوں کے چکر میں پھنسا رکھا ہے۔ (تعویذات اور شرک صفحہ ۸ سیاہی کراچی)

شمیم احمد خلیل سلفی وہابی نے لکھا:

۹۔ ”تعویذ گنڈے کوڑی و گھونگے لٹکانہ حرام ہے۔“ (تعویذ و گنڈے کی حقیقت صفحہ ۸ مطبوعہ مکتبہ السنۃ الدار السنۃ للنشر والترات الاسلامی سفید مسجد سوہجہ بازار کراچی)

۱۰۔ ”قرآنی آیات پر مشتمل تعویذ لٹکانے کی صورت میں قرآن کی توہین و تحقیر ہوتی ہے۔“ (تعویذ و گنڈے کی حقیقت صفحہ ۸ مطبوعہ مکتبہ السنۃ الدار السنۃ للنشر والترات الاسلامی سفید مسجد سوہجہ بازار کراچی)

۱۱۔ ان شرکیہ امور میں تعویذ گنڈے۔۔۔ کے چکر میں آنا ہے۔ (تعویذ و گنڈے کی حقیقت صفحہ ۸ مطبوعہ مکتبہ السنۃ الدار السنۃ للنشر والترات الاسلامی سفید مسجد سوہجہ بازار کراچی)

۱۲۔ یہ تعویذ و گنڈے دینے والے اکثر لوگوں کو غیر اللہ کے نام نذر و نیاز کی تلقین کرتے ہیں۔۔۔ اس طرح شرک کی تلقین کرتے ہیں اور لوگ ان کے چکر میں آکر شرک کا ارتکاب کرتے ہیں۔ (تعویذ و گنڈے کی حقیقت صفحہ ۸ مطبوعہ مکتبہ السنۃ الدار السنۃ للنشر والترات الاسلامی سفید مسجد سوہجہ بازار کراچی)

۱۳۔ کیا قرآن کے نام پر اس طرح کا تعویذ لکھنا اور دینا، دینی فراڈ نہیں؟ کیا اس طرح کے تعویذوں کو جائز قرار دیا جاسکتا ہے؟ کیا یہ شرک و کفر اور جادو نہیں؟ انہوں نے آج کس طرح لوگوں کے عقیدوں سے کھلیا جاتا ہے۔ (تعویذ و گنڈے کی حقیقت صفحہ ۲۲ مطبوعہ مکتبہ السنۃ الدار السنۃ للنشر والترات الاسلامی سفید مسجد سوہجہ بازار کراچی)

۱۴۔ ذخیرہ حدیث میں کہیں بھی تعویذ کا کوئی نقشہ آپ کو نظر نہیں آئے گا۔ (تعویذ و گنڈے کی حقیقت

صفحہ ۲۲ مطبوعہ مکتبۃ السنۃ الدارالتلخیص للنشر التراث الاسلامی سفید مسجد سولہ بازار کراچی)

۱۵۔ اس (تعویذ) سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم اجمعین کی مخالفت لازم آتی ہے۔ (تعویذ و گنڈے کی حقیقت صفحہ ۲۳ مطبوعہ مکتبۃ السنۃ الدارالتلخیص للنشر التراث الاسلامی سفید مسجد سولہ بازار کراچی)

۱۶۔ اگر تعویذ قرآنی آیات اور دعائے ماثورہ پر ہی کیوں نہ مشتمل ہو پھر بھی جائز نہیں۔ (تعویذ و گنڈے کی حقیقت صفحہ ۲۳ مطبوعہ مکتبۃ السنۃ الدارالتلخیص للنشر التراث الاسلامی سفید مسجد سولہ بازار کراچی)

۱۷۔ تعویذ لکھنے والے اور لٹکانے والے دونوں ہی دانستہ یا نادانستہ طور سے کفر کا ارتکاب کرتے ہیں۔ (تعویذ و گنڈے کی حقیقت صفحہ ۲۳ مطبوعہ مکتبۃ السنۃ الدارالتلخیص للنشر التراث الاسلامی سفید مسجد سولہ بازار کراچی)

۱۸۔ یہ (قرآنی اور غیر قرآنی تعویذات) اعمال ہیں ان کو لٹکانے والا شرک کا ارتکاب کرتا ہے۔ (تعویذ و گنڈے کی حقیقت صفحہ ۲۵ مطبوعہ مکتبۃ السنۃ الدارالتلخیص للنشر التراث الاسلامی سفید مسجد سولہ بازار کراچی)

۱۹۔ تعویذ و گنڈہ وغیرہ کے ذریعہ انسان شرک جیسے ظلم عظیم کا ارتکاب کرتا ہے اور عقائد کی انحراف کا شکار ہو جاتا ہے۔ (تعویذ و گنڈے کی حقیقت صفحہ ۲۶ مطبوعہ مکتبۃ السنۃ الدارالتلخیص للنشر التراث الاسلامی سفید مسجد سولہ بازار کراچی)

۲۰۔ (تعویذ و گنڈے کے عادی) ہر بیماری کو جن کا اثر اور جادو تصور کرنے لگتے ہیں اور پھر اس کے خاطر ہر طرح کا شرک و کفر ان کے لئے روا ہو جاتا ہے اور اس طرح ایمان و توحید سے ہاتھ دھو بیٹھتے ہیں۔ (تعویذ و گنڈے کی حقیقت صفحہ ۲۷، ۲۶ مطبوعہ مکتبۃ السنۃ الدارالتلخیص للنشر التراث الاسلامی سفید مسجد سولہ بازار کراچی)

۲۱۔ ”اس کے ذریعہ شعبہ ہاں اور مکار مٹا لوگوں کے مال و عقیدہ پر ہاتھ صاف کرتے ہیں۔“

(تعویذ و گنڈے کی حقیقت صفحہ ۲۷ مطبوعہ مکتبۃ السنۃ الدارالتلخیص للنشر التراث الاسلامی سفید مسجد سولہ بازار کراچی)

سعودی مٹلا عبدالعزیز بن باز کہتا ہے:

۲۲۔ رہا دم جھار یا تعویذ کو مریضوں اور بچوں کے گلے میں لٹکانا تو یہ جائز نہیں۔۔۔۔۔ یہ حرام اور شرک کی اقسام میں سے ایک قسم ہے۔“ (تعویذ و گنڈے کی حقیقت صفحہ ۲۸ مطبوعہ مکتبۃ السنۃ الدارالتلخیص للنشر التراث الاسلامی سفید مسجد سولہ بازار کراچی)

وہابیوں کے شیخ العرب والعجم بدیع الدین راشدی نے لکھا:

۲۳۔ ”مطلق تعویذ قرآنی یا غیر قرآنی سب ناجائز و ممنوع اور شرکیہ فعل ہیں۔“ (تعویذ و گنڈے کی حقیقت صفحہ ۲۹ مطبوعہ مکتبۃ السنۃ الدارالتلخیص للنشر التراث الاسلامی سفید مسجد سولہ بازار کراچی)

خواجہ محمد قاسم وہابی نے لکھا کہ:

۲۴۔ تعویذ کا لٹکانا زمانہ جہالت کی یادگار ہے۔ (تعویذ اور دم کتاب و سنت کی روشنی میں صفحہ ۲ مطبوعہ ادارہ احیاء السنۃ گھر جا کہ گورنوالہ)

۲۵۔ تعویذ فی نفسہ شرک ہے خواہ اس میں شرکیہ الفاظ پائے جائیں یا نہ پائے جائیں۔ (تعویذ اور دم کتاب و سنت کی روشنی میں صفحہ ۳ مطبوعہ ادارہ احیاء السنۃ گھر جا کہ گورنوالہ)

۲۶۔ ہر قسم کے تعویذ منع ہیں۔ (تعویذ اور دم کتاب و سنت کی روشنی میں صفحہ ۵ مطبوعہ ادارہ احیاء السنۃ گھر جا کہ گورنوالہ)

۲۷۔ افسوس کہ تعویذ بنانے والوں کے نزدیک قرآنی آیات کی اتنی ہی قدر ہے جتنی کہ کسی حکیم کی پڑیا کی ہوتی ہے۔ (تعویذ اور دم کتاب و سنت کی روشنی میں صفحہ ۱۲ مطبوعہ ادارہ احیاء السنۃ گھر جا کہ گورنوالہ)

۲۸۔ تعویذ میں ایک بڑی قباحیت یہ ہے کہ اس سے رفع حاجت وغیرہ کے وقت اللہ کے کلام کی توہین ہوتی ہے۔ (تعویذ اور دم کتاب و سنت کی روشنی میں صفحہ ۱۳ مطبوعہ ادارہ احیاء السنۃ گھر جا کہ گورنوالہ)

۲۹۔ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو شک کا موقع دینا مناسب نہ سمجھا تو یہ تعویذ کرنے

والے کس کھیت کی مولیٰ ہیں۔ (تعویذ اور دم کتاب وسنت کی روشنی میں صفحہ ۱۵ مطبوعہ ادارہ احیاء الدین گھر جا کھ گور انوالہ)

۳۰۔ کیا نبی علیہ السلام تعویذ کا شغل فرمایا کرتے تھے کبھی اپنے دست مبارک سے لکھا ہو یا اپنے کا تاجان وحی سے لکھوایا ہو کیا یہ اس کے بدعت ہونے کا کافی ثبوت نہیں ہے۔ (تعویذ اور دم کتاب وسنت کی روشنی میں صفحہ ۱۶ مطبوعہ ادارہ احیاء الدین گھر جا کھ گور انوالہ)

۳۱۔ تعویذ دھاگے والوں نے معاشرہ میں بہت اودھم مچا رکھا ہے۔ (تعویذ اور دم کتاب وسنت کی روشنی میں صفحہ ۱۹ مطبوعہ ادارہ احیاء الدین گھر جا کھ گور انوالہ)

۳۲۔ لعنت ہے ان لوگوں پر جو اس قسم کا بھیا نک کاروبار کرتے ہیں جو ایک کی مراد پوری کرنے کے لئے دوسروں کو بے مراد کر دیتے ہیں۔ (تعویذ اور دم کتاب وسنت کی روشنی میں صفحہ ۱۹ مطبوعہ ادارہ احیاء الدین گھر جا کھ گور انوالہ)

۳۳۔ ہمارا تو یہ تجربہ ہے جو لوگ بڑے موصد بنتے ہیں اور شرک کے نزدیک نہیں جانتا چاہتے جب تعویذ کی منڈی میں قدم رکھ دیتے ہیں تو نیک و بد کی پہچان انہیں بھی نہیں رہتی تو حید و شرک کا امتیاز ختم ہو جاتا ہے یعنی وہ لوگ جو ایسے تعویذوں کے قائل نہیں جو ظاہر میں بھی شرک ہوں سچ بچ کے شرکیہ تعویذوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ (تعویذ اور دم کتاب وسنت کی روشنی میں صفحہ ۲۰ مطبوعہ ادارہ احیاء الدین گھر جا کھ گور انوالہ)

۳۴۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دم اور تعویذ دونوں کو شرک قرار دیا۔ (تعویذ اور دم کتاب وسنت کی روشنی میں صفحہ ۲۵ مطبوعہ ادارہ احیاء الدین گھر جا کھ گور انوالہ)

۳۵۔ گستاخی معاف میں تو سوچتا ہوں اگر دم تعویذ کا پیشہ اتنا ہی نفیس عمدہ اور باعزت ہوتا تو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی نہ شروع فرما لیتے انہیں کون سے مربے درش میں ملے ہوئے تھے۔ (تعویذ اور دم کتاب وسنت کی روشنی میں صفحہ ۲۹ مطبوعہ ادارہ احیاء الدین گھر جا کھ گور انوالہ)

۳۶۔ تعویذ بہت مختلف چیز ہے یہ تو جادو گردوں کی طرح ایک جادوئی عمل ہے۔ (تعویذ اور دم کتاب وسنت کی روشنی میں صفحہ ۲۵ مطبوعہ ادارہ احیاء الدین گھر جا کھ گور انوالہ)

۳۷۔ نبی کریم صلی اللہ وسلم یا کسی صحابی سے ثابت نہیں کہ انہوں نے کبھی کسی مسلمان بھائی سے تعویذ یا دم کی اجرت کا مطالبہ کیا ہو۔ (تعویذ اور دم کتاب وسنت کی روشنی میں صفحہ ۳۰ مطبوعہ ادارہ احیاء الدین گھر جا کھ گور انوالہ)

۳۸۔ یہ پیشہ نہایت ذلیل حقیر اور دہمیا ہے۔ (تعویذ اور دم کتاب وسنت کی روشنی میں صفحہ ۳۳ مطبوعہ ادارہ احیاء الدین گھر جا کھ گور انوالہ)

۳۹۔ تعویذ کے جواز پر قرآن وسنت سے کوئی دلیل نہیں۔۔۔ اسے بدعت کہنا بے جا نہ ہوگا۔ (تعویذ اور دم کتاب وسنت کی روشنی میں صفحہ ۳۴ مطبوعہ ادارہ احیاء الدین گھر جا کھ گور انوالہ)

”تصویر کا دوسرا رخ“

اتقانہ بڑھا پا کئی داماں کی کہانی
دامن کو زراد کچھ زار بند قباد کچھ
اب غیر مقلد وہابیوں کی کتابوں سے وہ حوالا بات پیش کئے جا رہے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ لوگ تعویذ گیری میں زبردست انہماک رکھتے ہیں:
وہابیوں کا تعویذات کی کمائی سے ساری رات آم کھانا:

”مولوی معین الدین وہابی“ کو غیر مقلدین کا زبردست مولوی سمجھا جاتا تھا، مولوی اسحاق وہابی نے معین الدین کے بارے میں لکھا کہ:

”ایک دن معین الدین سے ملنے کوئی چاہا تو میں لاہور سے اداکارہ پہنچ گیا، وہ تعویذ لکھ رہے تھے اور ارد گرد ہجوم عاشقان تھا، وہ حسب معمول بہت اچھی طرح ملے اور خوب کھلایا پلایا، چند باتیں بھی کہیں، لیکن مصروفیت ”تعویذات“ ہی میں رہی کچھ دیر کے بعد میں نے کہا ”اب

بس کرو بہت کمالیا ہے میرے ساتھ بھی کوئی بات کرو، میں نے واپس لاہور جانا ہے، حضرت آہستہ سے بولے، خاموشی سے بیٹھے رہو، تم آج رات میرے پاس رہو گے، اس آمدنی سے رات کو تمہیں پیٹ بھر کر آم کھلاؤں گا اور صبح جاتے وقت لاہور کا کرایہ بھی دوں گا، چنانچہ میں آموں کے لالچ میں خاموش ہو گیا، رات میں سیر بہترین آم منگوائے جو ہم نے خوب کھائے میرا خیال ہے، ہم ساری رات ہی کھاتے رہے۔“ (بزم ارجمند ص ۶۰ مطبوعہ مکتبہ قدوسیہ لاہور)

قارئین کرام دیکھا آپ نے!

دہابی تعویذ سچ بھی رہے ہیں اور اس کی کمائی سے ساری رات آم بھی کھا رہے ہیں، کیا اس وقت ان کو اپنے کفر اور شرک کے وہ سارے فتوے یاد نہیں ہوں گے جو انہوں نے عام مسلمانوں پر تعویذات کی وجہ سے لگائے ہیں؟

نیز خواجہ محمد قاسم دہابی نے لکھا:

”مولوی بگڑ جائے تو چندہ خوری کرتا ہے تعویذ بیچتا ہے اور بدعت نوازی کرتا ہے، ان کیسرا من الاخبار والرهبان لیا تکلون افوال الناس بالباطل۔ بہت سے علماء اور درویش باطل طریقے سے لوگوں کا مال کھا جاتے ہیں۔ (تعویذ اور دم کتاب و سنت کی روشنی میں ص ۳۳ مطبوعہ ادارہ احیاء المذہب کمرچاکہ گوجرانوالہ)

اب ہم دہابیوں سے پوچھتے ہیں کہ ایک طرف تو تم لوگ یہ کہتے ہو کہ مولوی بگڑ جائے تو وہ تعویذ بیچتا ہے اور دوسری طرف خود تعویذات بیچنے کا کاروبار لگا رکھا ہے، کیا اپنے ہی فتوے کی رو سے تم بگڑے ہوئے نہیں ہو اور بدعت نوازی میں گرفتار نہیں ہو؟

دہابیوں کا فتووں اور تعویذوں پر اجرت لینا اور اپنے مصرف میں بھی ان کو خرچ کرنا:

۱۔ دہابی مولوی محمد صدیق نے اپنے ہم مسلک مولوی اور استاد حافظ عبداللہ روپڑی کے

بارے میں لکھا:

”حضرت کی جوفتوے اور تعویذ کے سلسلے میں لوگ خدمت کرتے وہ بہت کم اپنے مصرف میں لاتے، اس کا بیشتر حصہ نیک جگہوں پر صرف کرتے۔“ (بزم ارجمند ص ۷۷ مطبوعہ محمد اسحاق دہابی مطبوعہ مکتبہ قدوسیہ لاہور)

مذکورہ بالا عبارت سے واضح ہے کہ دہابی مولوی تعویذات کے ساتھ ساتھ فتووں کی بھی اجرت لیتا تھا اور اس کا کچھ حصہ اپنے ذاتی کاموں میں بھی خرچ کرتا تھا اب ایک اور غیر مقلد دہابی مولوی کی عبارت پڑھئے چنانچہ

دہابی مولوی مسعود الدین عثمانی نے لکھا:

”کہا جاتا ہے کہ یہ سارے کام (یعنی تعویذ گنڈے جھاڑ پھونک پر اجرت لینا) ہم امت کی خیر خواہی کے جذبہ سے بے قابو ہو کر کر رہے ہیں ورنہ ہمارا ذاتی فائدہ کوئی نہیں! لیکن حقیقت بالکل اس کے برعکس ہے صرف کمائی مقصود ہے اور بس۔“ (تعویذات اور شرک ص ۱۳ سہاڑی کراچی)

قارئین کرام! دہابیوں کی ان دونوں عبارتوں سے آپ ضرور یہ نتیجہ نکالیں گے کہ دہابیوں نے تعویذات کو کمائی کا مقصد بنا لیا ہے، البتہ اگلی طرف سے دیگر مسلمانوں پر تعویذات کی وجہ سے اب تک کفر و شرک کے فتوے لگ رہے ہیں۔

دہابیوں کے پیر اور تعویذوں کے نذرانے:

دہابی مولوی اسحاق بھٹی نے اپنے ایک ہم مسلک مولوی عبداللہ لاکل پوری کے متعلق لکھا:

”مولانا عبداللہ لاکل پوری تعویذ بھی لکھتے تھے اور دم جھاڑا کرتے تھے لوگوں کو ان پر

یقین تھا ان کے دم دعا اور تعویذ گنڈے میں اللہ نے شفا رکھی تھی، اگر کوئی شخص کچھ دے دیتا تو لے لیتے نہ دیتا تو نہ سکتی۔“ (کاروان ملف صفحہ 263 مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ لعل آباد)

قارئین کرام! مذکورہ بالا عبارت پڑھ کے آپ سمجھ گئے ہوں گے کہ وہابی ایک طرف تو تعویذ کو شرک کہتے ہیں اور دوسری طرف تعویذ گنڈے کر کے اس سے کمائی بھی کرتے ہیں، نیز کوئی ان کو تعویذ کا نذرانہ دے دے تو لے لیتے ہیں اور اگر کوئی نہ دے تو نہیں لیتے اس بارے میں خواجہ محمد قاسم وہابی نے کیا کہا آئیے پڑھئے:

”بعض دم یا تعویذ دھاگا کرنے والے بظاہر بڑی بے نفسی کا مظاہرہ کرتے ہیں ان کے بارے میں عام طور پر یہ مشہور ہوتا ہے کہ وہ حضرت صاحب ذرا لا لچی نہیں ہیں کوئی دے دے تو لے لیتے ہیں ورنہ مانگتے نہیں، بے چارے بہت اللہ والے لوگ ہیں، حالانکہ ایک دفعہ کوئی منگی گرم کیے بغیر چلا جائے تو اگلی بار اس سے سیدھے منہ بات نہیں کرتے۔“ (تعویذ اور دم کتاب وسنت کی روشنی میں صفحہ ۳۲، ۳۱ مطبوعہ ادارہ احیاء المذہب گھر جاکہ گوجرانوالہ)

قارئین کرام! وہابیوں کی دونوں عبارات کو پڑھ کر یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اگر کوئی شخص وہابی بیروں اور مولویوں سے تعویذ لینے کے بعد منگی گرم کیے بغیر چلا جائے تو اگلی بار یہ لوگ اس سے سیدھے منہ بات نہیں کرتے۔ لاحول ولا قوۃ الا باللہ (جاری ہے)

قربانی صرف تین دن ہے

وہابی مولوی کا فتویٰ

غیر مقلد مولوی زبیر علی زئی قربانی کے ایام کے بارے میں سوال کے جواب میں لکھتا ہے: ایام تشریق میں ذبح والی روایت اپنی تمام سندوں کے ساتھ ضعیف ہے لہذا اسے صحیح یا حسن قرار دینا غلط ہے۔۔۔۔۔ نبی کریم ﷺ نے ابتدا میں تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت رکھنے سے منع فرمایا تھا، بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ یہ ممانعت اس کی دلیل ہے کہ قربانی تین دن ہے والا قول ہی رائج ہے۔ اس ساری تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی ﷺ سے صراحتاً اس باب میں کچھ بھی ثابت نہیں ہے اور آثار میں اختلاف ہے لیکن سیدنا علی رضی اللہ عنہ اور جمہور صحابہ کرام کا یہی قول ہے کہ قربانی کے تین دن (عید الاضحیٰ اور دو دن بعد) ہیں، ہماری تحقیق میں یہی رائج ہے اور امام مالک وغیرہ نے بھی اسے ہی ترجیح دی ہے۔

(فتاویٰ علیہ المعروف توضیح الاحکام، ج ۲، ص ۱۷۹، ۱۸۱، مکتبہ اسلامیہ) تبصرہ: غیر مقلدین کو چاہئے کہ ضعیف روایات پر عمل کرنے کے بجائے صحیح احادیث کو معمول بھانٹتے ہوئے قربانی تین دن کریں۔ نیز احناف کو ضعیف احادیث پر عمل کا طعن دینے والوں کو اپنے گھر کی بھی خبر لینی چاہئے۔ اسی لئے کہتے ہیں ”آسان پر تھوکا منہ پڑتا ہے“

الہدایت کا پیغام مسلمانوں کے نام

من نعرۃ اللہ اکبر می زلم

دم ز ہو بکسر و عمر عثمان و حیدر می زلم

قادریم نعرۃ یا غوث اعظم می زلم

دم ز شیخ احمد رضا خان قطب عالم می زلم

اے مسلمانوں! انھو دین کی حفاظت کے لئے کوششیں دل سے کرو مذہب و ملت کے لیے

کوشش کفار ہے دین کی اہانت کیلئے غوث اعظم کو یاد کرو تم اعانت کے لیے

من نعرۃ اللہ اکبر می زلم

دم ز ہو بکسر و عمر عثمان و حیدر می زلم

قادریم نعرۃ یا غوث اعظم می زلم

دم ز شیخ احمد رضا خان قطب عالم می زلم

مصطفیٰ کی بھولی بھیزو! بھیزوں سے تم بچو جو کرے توہین اللہ و نبی کی دوستو!

اپنے ایمان کی حفاظت ان کے نمونوں سے کرو غوث اعظم ہیں مدد پر ان کا دامن تمام لو

سبیم من نعرۃ اللہ اکبر می زلم

دم ز ہو بکسر و عمر عثمان و حیدر می زلم

قادریم نعرۃ یا غوث اعظم می زلم

دم ز شیخ احمد رضا خان قطب عالم می زلم

فرض ہے پہلے عقائد کی درستی مومنو! پھر کرو کوشش نمازوں کے لئے تم مومنو!

مصطفیٰ ﷺ کے دین پر ثابت قدم گر تم رہو انتم الاعلون قول حق ہے غالب تم رہو

سبیم من نعرۃ اللہ اکبر می زلم

دم ز ہو بکسر و عمر عثمان و حیدر می زلم

قادریم نعرۃ یا غوث اعظم می زلم

دم ز شیخ احمد رضا خان قطب عالم می زلم

اے عبید قادری محشر میں جھکو خوف کیا جب شفاعت کرنے والے ہیں حبیب کبریاء

و جہاں میں سر پہ سایہ ہے جناب غوث کا نزع و محشر میں حفاظت کرنے والے ہیں رضا

سبیم من نعرۃ اللہ اکبر می زلم

دم ز ہو بکسر و عمر عثمان و حیدر می زلم

قادریم نعرۃ یا غوث اعظم می زلم

دم ز شیخ احمد رضا خان قطب عالم می زلم

کلام: امام الناظرین مفتی حشمت علی خان لکھنوی رحمہ اللہ

پاسبانِ اہل سنت و جماعت (پاکستان)

منجانب